



UNIVERSIDAD INTERNACIONAL DE LAS AMÉRICAS

Facultad de Ciencias Sociales

Escuela de Relaciones Internacionales

Proyecto para optar por el grado de Bachillerato en Relaciones Internacionales

“Injerencia de la religión en la Política Internacional: Análisis de los casos Boko Haram y Estado Islámico durante el periodo 2010-2016”

Sustentante

María Fernanda Campos Otero

Directora de Carrera

Msc. Paula Alfaro Flores

Profesor

Lic. Gerardo Chaves Ortiz

San José, Costa Rica.

ÍNDICE

Introducción.....	5
Capítulo 1 Elementos históricos, empíricos, teóricos y metodológicos de la injerencia de la religión en la política internacional en relación con los casos de Boko Haram y Estado Islámico.	7
Justificación.....	7
Planteamiento del Problema	9
Perspectiva Teórica.....	19
Objetivos de la Investigación.....	27
Objetivo General	27
Objetivos Específicos:.....	27
Estrategia Metodológica	28
A. Plan General	28
B. Operacionalización:	33
CAPÍTULO II: LA RELIGIÓN COMO INSTITUCIÓN DE PODER EN LA HISTORIA HUMANA.	34
2.1 Conceptualización básica de la Religión	34
2.1.1 Etimología del vocablo “religión”	35
2.1.2 Definición de Religión	35
2.2 Historia de la Religión	37
2.3 Cristianismo.....	44
2.3.1 Historia	44
2.3.2 Prácticas	45
2.3.2.1 Bautismo.....	45
2.3.2.2 Culto	46
2.3.2.3 Oración	47
2.3.2.4 Prácticas penitenciales	47
2.3.2.5 Liturgia	48
2.3.3 Símbolos del Cristianismo	48
2.3.4 Estilo de vida de los cristianos.....	49
2.4 Islamismo	50
2.4.1 Evolución e Historia del Islam.....	50
2.4.1.1 Nacimiento.....	50
2.4.1.2 Decadencia, Reforma y Recuperación:.....	51
2.4.1.3 Máximo esplendor musulmán.....	53
2.4.1.4 Decadencia Política (1258-1924):.....	55
2.4.1.5 Fin de la Umma Islámica:.....	56

2.4.2 Creencias:.....	57
2.4.2.1 Corán:	58
2.4.2.2 Peregrinación:.....	59
2.4.2.3 Ayuno:.....	60
2.5 Judaísmo:.....	61
2.5.1 Historia	61
2.5.2 Principios Fundamentales	63
2.5.3 Libros Fundamentales del judaísmo	64
2.5.4 Fiestas Judías	66
2.6 Hinduismo	67
2.6.1 Historia	67
2.6.2 Los Textos Sagrados	69
2.6.3 Las castas, la reencarnación y la vuelta a la divinidad.....	70
2.6.4 Los principales dioses hindúes.....	72
2.6.4.1 Brahmā:	72
2.6.4.2 Vishnú	73
2.6.4.3 Shivá	73
CAPÍTULO III: CONSOLIDACIÓN DEL ESTADO-NACIÓN Y EL SISTEMA INTERNACIONAL	75
3.1 Primeras civilizaciones.....	75
3.1.1 Mesopotamia.....	75
3.1.2 Egipto	77
3.1.3 Grecia.....	78
3.1.4 Roma.....	79
3.1.5 El poder religioso en las Antiguas Civilizaciones	81
3.2 Estado	83
3.2.1 Elementos del Estado	84
3.2.2 Formulación de los Estados Nacionales:	89
3.2.3 Secularización del Poder	91
3.3 Evolución:.....	97
3.3.1 Revolución Industrial:	97
3.3.2 Racionalismo:.....	103
3.3.3 Sistema Internacional.....	107
3.3.4 Organismos Internacionales.	111
3.4 Sociedad Moderna.....	116
3.4.1 Individualismo.....	116
3.4.2 Desarrollo Humano.....	119
3.4.3 Globalización.....	122

3.4.4 Conceptualización de Seguridad ciudadana y Paz en la actualidad	126
IV CAPÍTULO: IMPACTO DE LA RELIGIÓN EN LA POLÍTICA INTERNACIONAL	130
4.2 BOKO HARAM	134
4.2.1 ¿Quiénes son Boko Haram?	134
4.2.2 Historia y Evolución del grupo.	136
4.2.4 El reto de definir Boko Haram	144
4.2.5 Secuestro de niñas en Chivok	150
4.3 Estado Islámico	153
4.3.1 Orígenes del Estado Islámico	154
4.3.2 Objetivo del Estado Islámico	156
4.3.3 Aspectos Importantes del Estado Islámico	157
4.3.4 El califa y su territorio	159
4.3.5 Impacto del Estado Islámico en la paz y seguridad mundial	161
4.4 Posiciones de la Comunidad Internacional	167
4.4.1 Cambios en la Política Internacional	167
4.4.2 La religión y la construcción de la Paz	171
CAPÍTULO V CONCLUSIONES Y RECOMENDACIONES	174
5.1 Conclusiones	174
5.1.1 Conclusiones de Capítulo II: LA RELIGIÓN COMO INSTITUCIÓN DE PODER EN LA HISTORIA HUMANA.	174
Conclusiones del III Capítulo: CONSOLIDACIÓN DEL ESTADO-NACIÓN Y EL SISTEMA INTERNACIONAL	177
Conclusiones Capítulo IV: IMPACTO DE LA RELIGIÓN EN LA POLÍTICA INTERNACIONAL	179
Recomendaciones	183
Referencias Bibliográficas	184

Introducción:

En el Sistema Internacional el papel de las políticas internacionales de los países conlleva mucha relevancia al ser el engranaje que une a los Estados buscando los beneficios de las partes. Cuando dentro de esas leyes y normativa de carácter internacional se encuentran tópicos que imposibilitan el flujo adecuado de estas, se necesita realizar un examen de las formas como el problema se ha de solucionar.

Dentro de esta investigación se analizará la importancia que desde el principio de la civilización ha tenido el tema de la religión dentro de las formas de gobiernos en el mundo y cómo ha calado en las sociedades más modernas con temática que han sido desde su existencia problemas que ha retrasado de progreso de los sistemas jurídicos dentro de las naciones.

Desde la constitución se basa con la llegada de Adán y Eva en el Paraíso una figura de carácter divino ha inmiscuido en la manera como se hace las políticas en los países, las constituciones de las divisiones de las religiones que existen en el mundo presentan millones de escenarios distintos para el análisis en este proyecto de investigación, brindando conocimiento de las diferentes ramas que constituyen este enorme marco que son las creencias de índole religioso.

Pero no solo el ámbito anteriormente será investigado, sino de dicha forma todos aquellos actores que interviene dentro de la creación de las políticas internacionales, así que de esta forma se estudiará el proceso de constitución de las naciones desde sus orígenes para avanzar a las instituciones más complejas que existen en la sociedad y cómo éstas realizan en gran medida la secularización del poder, agregando a este marco organizaciones que velan por el buen funcionamiento del Sistema Internacional.

El peso concreto de la investigación es la problemática en la que se vive en la actualidad con los denominados grupos extremistas. Se hará referencia a Estado Islámico y Boko Haram, esto presentando los detalles de estos grupos que defienden con gran determinación sus creencias provocando un gran impacto en la manera como los estados se relacionan para ponerle fin a estas violaciones de

los derechos humanos; sumergiendo al lector en las características más importantes de la injerencia que tiene el tema religioso dentro del mundo actual.

La importancia de esta investigación dentro de las relaciones internacionales como disciplina emerge de lo más básico de la carrera que son la manera como los estados se relacionan unos con otros. Explicando la necesidad que se ha creado con las disputas pasadas y presentes que se viven por el desacuerdo y los pensamientos e ideales encontrados dentro del orden a nivel mundial. Presenta una interrogante que radica en la capacidad de los Estados de una secularización completa.

Capítulo 1 Elementos históricos, empíricos, teóricos y metodológicos de la injerencia de la religión en la política internacional en relación con los casos de Boko Haram y Estado Islámico.

Justificación

La investigación debería tener como fin brindar aportes que ayuden a mejorar la calidad de vida de las personas, independientemente de cuál sea el objeto de estudio. En este caso como analista de la realidad internacional, pero consciente de la necesidad de entender dinámicas de las diferentes religiones para con el establecimiento de las políticas internacionales.

Desde tiempos milenarios las creencias religiosas han constituido una gran parte de la sociedad; al ser inherente a las personas y, por consiguiente, a la manera como éstas juegan un papel en la toma de decisiones de los gobiernos. Teniendo así la antesala de varias décadas de información para comprender y realizar un análisis a profundidad de los períodos influyentes de la religión dentro del orden del orbe.

Se ha decidido abordar esta temática al ser de relevancia personal y altamente relacionada con área profesional y laboral. En concreto el interés principal de este trabajo de investigación es el de explorar las diversas creencias de fe, enfocándose en cuatro religiones distintas entre sí; esto para hacer un análisis de cómo estas ideas abstractas mueven masas y, por consiguiente, a sus respectivos representantes en el aparato gubernamental de los países.

En cuanto a las contribuciones a la disciplina de las Relaciones Internacionales; este proyecto permite comprender cómo la política internacional se ve afectada por los conceptos de la fe, obstaculizando normas más modernas que no cumplen los estándares de los textos sagrados antiguos. Aporta información para entender las relaciones entre estados que se vinculan con la toma de decisiones y la protección de los principios de paz y seguridad en zonas que se encuentran en medio de conflictos de orden religioso alrededor del mundo; además de los

medios a través los diferentes organismos internacionales plantean planes de acción para proteger a los habitantes de dichas zonas.

Socialmente, la importancia de este estudio se explica a partir de la necesidad que tienen los tomadores de decisiones de conocer el entorno y las variables que deben ser tomadas en cuenta a la hora de formular políticas, tanto de gobierno como de estado. Tener la información clara y pertinente es esencial para ayudar a mejorar políticas internacionales, por lo que conocer el nivel de la influencia religiosa ejercida en las políticas exteriores de los estados.

Para todos los países de este mundo tan globalizado en el que se vive, en la actualidad, se necesita tener en su conocimiento de los habitantes la influencia que tiene el sector iglesia dentro del aparato internacional. La base de este estudio es el de aportar a la sociedad una imagen más concreta de la injerencia en la que, actualmente, la religión ha tomado en acciones gubernamentales que se proyectan en el extranjero.

El objeto estudiado es de relevancia en la medida en que se realiza los aportes que permiten presentar un viaje por las etapas más primitivas de las organizaciones de los habitantes del mundo que se basan en seres divinos para su constitución de jerarcas; a un avance en las primeras ciudades-estados con instituciones, normas y leyes más centralizado a la ordenanza pública y a un nivel más superior el colocar en tema de duda las verdaderas situaciones que se viven en el siglo XXI con respecto de las guerras religiosas, buscando un análisis de las verdaderas intervenciones que provocan los tópicos religiosos y cómo solucionar ese conflicto de creencias para vivir en un mundo que impere la paz y la seguridad.

Planteamiento del Problema

La Política Internacional siempre ha sido parte fundamental del Sistema Internacional, desde el inicio de la comercialización entre zonas; pero con el progreso de la economía y, por ende, de la política su papel ha tenido mayor relevancia por ser ese conjunto de decisiones y acciones mediante las cuales se definen los objetivos y se utilizan los medios de un Estado para generar, modificar o suspender sus relaciones con los otros actores de la sociedad internacional. La globalización ha marcado un paso muy importante en ese progreso e importancia de estas relaciones; los Estados dependiendo de los demás para comercializar e integrarse en el mercado es necesario tener políticas de relación más abiertas y satisfactorias para las demás.

Lo cierto es que la política exterior solo puede predicarse de los Estados ya que no son los únicos actores que juegan parte importante en el Sistema Internacional; además de que existen otros que cumplen con otros dos requisitos necesarios para poder desarrollarla en su plenitud los cuales son la capacidad en el marco jurídico que sea internacionalmente reconocida, además de la competencia política plena, propia y eficaz.

El estudio de las integraciones de políticas exteriores de los diversos países, así como la interrelación entre las mismas es básicamente el rubro principal de la disciplina de las Relaciones Internacionales; ya que se analiza el accionar de los Estados, instituciones y organismos internacionales y la correlación existente y al ser la Política Internacional de esos países analizados el punto focal de muchas mesas de trabajo y congresos internacionales y en las mismas asambleas nacionales.

El mundo en donde se están a dos segundos de distancia con las diversas tecnologías las decisiones que se toman en un país llega a los demás como si no hubiera fronteras y afecta en esa misma cantidad de segundos el accionar internacional; como la incertidumbre en la política migratorias de Estados Unidos con su nuevo presidente electo Donald Trump, donde provocó una devaluación casi inmediata del peso mexicano en relación con el dólar estadounidense, es este movimiento interrelacionarlo que abarca el estudio de las Relaciones

Internacionales con respecto de las políticas internacionales que provoca una especial atención al accionar de las legislaciones internacionales y su juego en el Sistema Internacional.

La cooperación ya sea técnica, de desarrollo o económica va a depender de las relaciones existentes entre las naciones; donde el papel de las políticas exteriores ya sea del receptor como el emisor de esta ayuda va a jugar gran relevancia; porque bien es conocido que esta cooperación debe ayudar a ambas partes y esta relación de apoyo puede generar un nuevo marco de relaciones o deteriorar el existente; políticas internacionales que aporten campo idóneo de cooperación en diferentes temáticas como economía, tecnología, políticas migratorias; desarrollo humano, entre otros presenta la entretela del rumbo por seguir entre los países en cuestión en sus relaciones futuras.

Bien se ha analizado a lo largo del documento la importancia de las políticas internacionales en diferentes ámbitos, ¿qué tanta es la importancia que tiene a nivel internacional en la actualidad? Acorde con las palabras de Luciano Tomassini *“En el mundo actual, un país que ahorre en política exterior está expuesto casi con certeza a incurrir en grandes pérdidas y a desperdiciar muchos beneficios”*

Con la consolidación del nuevo Sistema mundial, no solo se han relativizado las nociones de lo interno y de lo externo, sino que también, se han trastocado los ejes a partir de los cuales los factores internos inciden en la formulación de la política internacional. A su vez, los factores externos, además de limitar el entorno en donde gravita la política internacional definen el carácter y la calidad transnacionales que intervienen en los vínculos con el exterior y presenta el verdadero sentido de los cambios que se están produciendo en los actores que participan en la política internacional. Con este panorama queda claro que la formulación de políticas no consta solo de las mejores condiciones para los actores en índole externo, pero sino a nivel país, al largo plazo esta combinación marca la pauta de su inserción correcta al mercado internacional.

Si los factores externos e internos toman parte en la proyección que le imprima un determinado país a su política internacional y el orden mundial constituye el

contexto global de las relaciones internacionales, el sistema mundial; actual como marco estructural y relacional con las relaciones internacionales. Los sucesos y procedimientos mundiales contemporáneos tienden a privilegiar a la política internacional en su desarrollo al contar con todos los recursos al alcance de un clic.

La religión ha estado siempre presente en la vida del hombre, ya sea porque sea porque tiene fe en Dios o en otra divinidad o creencia que se identifique, pues estas ideologías le hace sentirse parte de un grupo cultural que comparte sus creencias, ritos y costumbres; a pesar de su larga existencia en la sociedad mundial, no existen documentos escritos que confirme la existencia de la religión, si se presentan hallazgos arqueológicos que respaldan esta posibilidad con edificaciones que hacen culto a las diferentes creencias.(Llompert, 2000,355)

Dentro de las relaciones y las decisiones que se toman en un Estado no se puede obviar la presencia de la religión en muchos de los temas sensible para esta parte de la población; pero no solo ha sido parte indeleble de la toma de decisiones, sino de igual manera de la historia de la sociedad en general iniciando desde la prehistórica con la creación de mitos y pal práctica de algún ritual o culto. La primera interpretación relacionada con el culto es la del orador latino Cicerón que en su obra *De natura deorum* presenta la etimología siguiente *Quienes se interesan en todas las cosas relacionadas con el culto, las retoman atentamente y como las que releen, son llamados "religiosos" a partir de la relectura* (Cicerón, 1810,45) ; donde ese análisis tan corto da la esencia de estas prácticas; con el paso de los años cada vez más filósofos se interesan en temas de esta índole como lo es "La divina comedia" de Dante Alighieri; que presenta un magistral camino en su idea de lo que sería el infierno, purgatorio y el cielo.

Pero de odas a la imaginación en los diferentes conceptos que cada una de las divisiones de la religión se pasa a un pilar de la sociedad; donde se posee opinión propia en todos los campos de la sociedad; lo cual ha generado polémica en ciertas ocasiones esta injerencia de ideologías.

Hoy, debido en gran medida al despertar y la expansión de los fundamentalismos religiosos, es sencillo argumentar que la religión es una fuente de violencia y

conflicto. Si bien, a lo largo de la historia diversas tribus y naciones han vivido confrontaciones violentas por motivos religiosos, Durkheim propone hace más de un siglo que una de las funciones de la religión es generar cohesión social: garantizar la integración de un grupo. El control social que ejerce la religión se puede traducir en sentimientos subjetivos como la culpa o la preocupación por cuidar del honor y del buen nombre. La religión no es el único sistema de creencias que permite la solidaridad a gran escala: los nacionalismos y ciertas ideologías seculares como el marxismo o nazismo han desempeñado un papel similar. De igual manera se encuentran las llamadas religiones civiles que hacen referencia al conjunto de rituales y símbolos nacionalistas que despiertan sentimientos similares a los religiosos en la sociedad.

Pero dando un paseo por las diferentes eras de la vida humana se halla un paso relevante de estas creencias, aunque en muchos de sus casos con diferentes principios han calado dentro de la manera como la sociedad genera su política internacional.

El papel de los líderes religiosos de tipo carismático tuvo gran relevancia en la consolidación de los primeros Estados. Estos legitimaban su autoridad política como un "don" proveniente de los dioses. La religión que confiesa el líder carismático y que sustenta su autoridad debe imponerse por la seducción o la fuerza a las diversas tribus que éste pretende agrupar, tal como lo logró Mahoma con el pueblo árabe. Las formas de religión que logran aglutinar diversas tribus, por lo general, no se basan a un ancestro común, sino a una divinidad a una doctrina común.

En Europa Occidental los diversos escritos religiosos y sus múltiples interpretaciones adquirieron la forma de una teología sistemática consistente y de un único código de derecho canónico. Por otro lado, la Iglesia católica logró una autonomía institucional y un poder que le permitieron competir con el poder del rey; así, en la práctica, funcionó como contrapeso al poder del monarca, creando un antecedente a la "división de poderes" de los Estados modernos. Esta autonomía le permitió a la Iglesia católica consolidar su propio sistema de normas, que tuvo un alcance internacional; en la cual la jerarquía católica, con el liderazgo de los papas Nicolás II y Gregorio VII, reclamó la

completa autonomía en su administración.
(<http://www.ercaba.org/hstoriareligiosaeuropea>)

No obstante, el papel de las instituciones católicas en la consolidación del Estado moderno sigue el proceso weberiano de los efectos no buscados de la acción. En otras palabras, las decisiones de los jefes que promovieron las instituciones de las que se ha hablado buscaban exclusivamente responder a sus intereses y consolidar el poder de la Iglesia. En ningún momento imaginaron que con estas decisiones estaban participando en la consolidación de un orden político en el que, a larga, todas las instituciones religiosas, particularmente la Iglesia Católica, quedarían progresivamente supeditadas a un papel político relativamente secundario.

Se cuestiona muy fervientemente que en el siglo XXI todavía estos sistemas de creencias formen parte de muchas de las decisiones que se toman en muchos de los Estados; sobre todo en países como Costa Rica que al no ser un país secular se tiene partidos de carácter cristiano dentro de la Asamblea Legislativa; pero qué sucede con esos países donde son de carácter fundamentalista donde se basan meramente en los textos religiosos que remontan a miles de años de antigüedad y que no le abren paso a una normativa más actual y que se ajuste a los diversos cambios que se encuentran en el mundo moderno; y en una escala aún más peligrosa se encuentran todos los actuales grupos extremistas como lo son Boko Haram y el Estado Islámico.

Dichos grupos tomaron desprevenidos a todos los Estados al verse involucrados en una guerra de religión extremistas donde amenaza no solo a los países en el Medio Oriente, sino que se autoproclaman en guerra con todas las naciones del orbe por no ser militantes de ese ser divino a esa medida como cada uno de ellos lo hacen. Provoca que las grandes potencias como Estados Unidos y Rusia tengan que renovar políticas antiterrorismo en algunos casos algo injustas para el resto de los habitantes de la zona en conflicto; muy recientemente el actual presidente de Estados Unidos Donald Trump; la cual prohíbe la entrada de inmigrantes de siete naciones del Medio Oriente; a su vez, Rusia arma todo su ejército para prepararse ante alguna intervención dentro de su territorio. El vuelco

que provocan estas ideologías de carácter religioso en las políticas internacionales de los países pone en tela de duda la verdadera injerencia que tiene estos conceptos que miles de años atrás se consideraba nada más una forma de conciliación del alma con un ser que es benevolente y milagroso.

Al analizar el valor político que ha tenido la religión en los países desarrollados actuales; presenta un panorama muy diverso. El catálogo de religiones es muy extenso, sobre todo se agrega la cantidad de movimientos y credos que con frecuencia cuentan con divisiones y subdivisiones. Muchas de estas divisiones dentro de las mismas creencias en lugar de unir las confronta debido a diferentes interpretaciones que generan hostilidad. Al indagar en estos aspectos que las une tanto como las separa se reflexionará su presencia dentro de la política internacional y los conflictos en el mundo.

Un 5 de junio de 1967 se crea una coalición árabe formada por Egipto, Jordania, Irak y Siria, lanzaron un ataque contra el estado israelí con el objetivo de hacerlo desaparecer del mapa; ese movimiento es a lo que se conoce como la Guerra de los Seis Días. Lo que ocurrió realmente es que el factor religioso junto con la necesidad de fortalecer la seguridad comenzó a ganar proporciones. Israel presionada por la comunidad internacional que le solicitaba la devolución de los territorios ocupados necesitó encontrar nuevos argumentos y una mayor cohesión interna. Los demás países abogaron ante Naciones Unidas que exigían la aplicación del derecho internacional, a lo que el estado israelí no lo convalidó provocando aún más el fortalecimiento de los partidos religiosos dentro del territorio.

Este cambio en Israel supuso de igual manera en el judaísmo norteamericano. La guerra de los Seis Días y la de Yom Kippur (guerra árabe-israelí de 1973) cambió la situación judía comenzaron a preocuparse por la seguridad de Israel...”)(Kovahv,2006,205) Al mismo tiempo en Israel, el miedo a su destrucción conllevó la incorporación de la religión hebrea a la política de estado para dotarle de un cemento ideológico potente; los partidos laicos fueron desplazados del poder; y el mito del Gran Eretz unificó a nacionalistas y ortodoxos.

Fue el atentado de las Torres Gemelas lo que hizo ver a Estados Unidos que se había equivocado al dar apoyo a los talibanes en su lucha contra los soviéticos. El gobierno estadounidense creía que podía dominar para sus intereses a los movimientos islámicos radicalizados. El ataque a las Torres puso fin al idilio norteamericano con talibanes y otros grupos terroristas, y en cierto modo fue desencadenante de una renovada identidad cristiana de la nación estadounidense.

También en Estados Unidos, como en un tiempo en el judaísmo nacionalista y en el islam, la política en Estados Unidos operaba separada de la religión. El propio John F. Kennedy explicó una vez a un público de confesión baptista que él, como hombre público, su condición de católico la mantenía como algo privado. Fue con la administración Reagan a partir de 1980 que se produjo el cambio. La presencia de la religión comenzó a tener cada vez más peso en la escena pública. La llegada al poder del presidente Bush hizo de la Casa Blanca la más religiosa de la historia. Las reuniones del gabinete comenzaban con una oración.

El 11 de septiembre hizo que hasta el vocabulario del presidente tuviera un trasfondo religioso: “Eje del mal” “Justicia infinita”. Al igual que con el judaísmo y el islamismo, la identidad religiosa en su versión más conservadora se hizo fuerte en Estado Unidos. La derecha cristiana acentuó su coincidencia con los ortodoxos judíos. Coincidencia no sólo en aspectos religiosos, sino que también en que hay que conservar para Israel los territorios ocupados y seguir colonizando hasta completar la obra del Gran Israel. Toma fuerza entonces una interpretación teológica cristiana de origen judío: la necesidad de que dichos territorios estén en manos judías para no retrasar la segunda venida del Mesías. (Weiss, 2012.185)

No sorprende que en la anterior contienda pre-electoral entre Donald Trump y Hillary Clinton, la elección de vicepresidentes haya tenido en cuenta factores religiosos: Mike Pence es un ultra conservador evangélico; y Tim Kaine, conservador católico.

En este contexto, la religión en la política europea moderna tiene una presencia limitada. Otra cosa es que más de cuarenta oficinas religiosas hacen lobby en Bruselas y a su modo tratan de incidir sobre las políticas europeas. Sí son preocupantes las voces que, pronosticando una mayoría de población musulmana dentro de algunas décadas, proclaman la necesidad de definir a la UE como de confesión cristiana a modo de vacuna. De momento la idea de que las creencias religiosas deben desenvolverse en la esfera privada prevalece.

El espacio laico que ocupa Europa debería facilitar la toma de iniciativas para implementar el ecumenismo e iniciativas de diálogo inter-religiosas. Movimiento que en todo caso deben procurar los líderes de las tres grandes religiones monoteístas. Un diálogo en el que deberían participar las religiones orientales que tienen una virtud de la que se puede aprender: tienden a la unidad, a la intercomunicación. Del diálogo que debe incluir la irrupción de las religiones en la política internacional debe surgir un nuevo escenario de separación de ambos elementos. Hay que separar a la religión de la política y hay que construir una reconciliación entre religiones. No hay que olvidar todas ellas quieren dar respuesta a las mismas cuestiones fundamentales de los seres humanos y ofrecen caminos parecidos de salvación. El diálogo permanente entre líderes religiosos es lo que espera la inmensa mayoría de creyentes que ni apoyan ni aprueban la instrumentalización política de las religiones. Un diálogo que condene todo terrorismo y presione a los líderes políticos para que busquen la concordia y la paz mundial.

Desde la finalización de la II Guerra Mundial se crearon diferentes instituciones que velan por una buena relación entre las naciones en diferentes partes de la sociedad como lo son derechos humanos, economía justa, leyes laborales, protección de las masas. Al establecer todas las problemáticas que han tenido los diversos grupos religiones para una relación pacífica con todos los habitantes; queda muy a la luz pública que organismos como Naciones Unidas han logrado mermar conflictos de carácter religiosos donde el libre credo no se respeta y se trata de imponer a los que equidistan de los mismos. Generando que las naciones crean barreras y políticas más proteccionistas y sociedad con problemática de

discriminación lo que se convierte en un portillo para que se le cierren las puertas a habitantes de esas religiones que se encuentran en un estado de mortificación constante.

Actualmente la problemática que se encuentra alrededor de la religión se torna ya no tanto en diferencias en creencias sino que la manera como se trata este concepto ha revolucionada al punto que se necesita tomar en cuenta a la hora de realización de políticas internacionales; porque dicho tema se ha globalizado tanto que ya no se considera un tema de solo una zona del mundo donde los países en las cercanías de franja de Gaza, Jerusalén, Irán, Israel; no son los únicos territorios en los cuales se debe tomar en consideración la religión para un buen convivio internacional. El papel del Vaticano tampoco ha disminuido; el Papa Francisco se ha manifestado ante todos los problemas que rondan el mundo ya sea si se profese o no la religión católica, donde la problemática religiosa son los temas focalizados en tema de política exterior para poder un equilibrio de paz entre las naciones.

Se denota que la perspectiva de paz se ve vinculada con el accionar de grupos extremistas religiosos actuales y como un problema religioso como el de judíos e israelitas que su base era meramente de creencias al ser reconocido un pueblo antes que el otro atribuyéndoles un espacio que ambas partes consideran santo; pero el conflicto evoluciona a tal punto que ya no solo es situación de esas dos naciones, sino que se crean bandos de aceptación o rechazo a alguna de las partes que va a afectar la manera como se relacionan los Estados que van a favor de una de las corrientes; por consecuencia, la forma como se maneja las relaciones internacionales.

Es en ese momento donde los aspectos morales religiosos se interponen ante una posición meramente política y hasta económica donde se condicionan las relaciones entre Estados a causa de ya sea temor ante las consecuencias o parte de una sinergia de sentimientos. Al ser políticamente relevante lo hace ser parte de los aspectos que se deben de analizar y ha evolucionado de tal manera que ni siquiera esos países laicos le libran de tener que discutir acerca este tema porque se ha internacionalizado tanto; que forma parte importante de la política internacional y que ha calado dentro de las mesas de discusión de todos los

países, pero hasta qué punto es saludable para la política de los países, y por ende, del mundo.

La problemática que se plantea dentro de esta investigación es sobre cómo la injerencia de la religión ha obstaculizado a lo largo de los años con su conjunto de líneas por seguir que dentro del sistema internacional actual se representan como una traba al presentarse casi como una utopía de lo que estas distintas ideas ven el mundo. Dentro de las situaciones de conflicto recientes en el orbe lo más preocupante es sobre lo profundo que estas creencias se encuentran en cada zona, lo inmensamente difícil es hacer la transformación de ideales tan arraigados a políticas más flexibles con el mundo globalizado que se encuentran en el año 2017. Colocando la duda de si los temas de carácter religioso deben tener esa importancia en los tiempos modernos.

Pregunta de Investigación: ¿Cuál es la injerencia que tiene la religión dentro de la Política Internacional en los conflictos internacionales Boko Haram y Estado Islámico durante el período 2010-2016?

Perspectiva Teórica

Las Relaciones Internacionales hacen referencia a una disciplina académica que abarcan muchas de ellas, la cual, a su vez, se encuentra sujeta a las constantes variaciones de la realidad dependiente de diversos factores y elementos determinantes, entrelazados con la creación de las diferentes coyunturas. La presencia de varios principios que componen dicha disciplina, lo que provoca la necesidad de realizar un análisis con la inclusión de factores fundamentales con el fin de construir un vasto estudio que permita entenderlo desde diversos puntos de vista, creando un amplio y completo criterio con fundamentos científicos.

En la presente investigación, se utiliza el método de perspectiva teórica como sustento completo, integral y teórico del estudio, mediante el planteamiento de perspectivas y criterios de distintos pensadores con referencias. Brindarle una mayor validez, que colabore con la creación de un enfoque más amplio, íntegro y variado, conformando de esta forma una perspectiva completa que abarque de los conceptos más generales de la investigación a esos específicos que motivaron el estudio común pleno entendimiento de las situaciones, elementos presentes y factores determinantes.

Se realizará una equivalencia entre los diferentes principios que constituyen características muy importantes dentro de las Relaciones Internacionales, la cual se define en el funcionamiento de los diversos fenómenos mundiales y los enlaces, ambos integrando al Sistema Internacional. Por tanto, el estudio del conflicto existente en los países que se encuentran en las zonas de riesgo con respecto de los grupos extremistas; Boko Haram y Estado Islámico y cómo esto implica en las políticas internacionales de los países que se ubica entre los fenómenos que en la disciplina de Relaciones Internacionales enfoca, integrando en el tema una nueva perspectiva de la política exterior de los países que se ven afectados por estos, aspectos que debe comprenderse dentro de dicha disciplina. Por lo tanto, a través de los pilares teóricos se podrá finalmente entender mejor el conflicto

La construcción de la perspectiva teórica tiene un rol primordial dentro de la investigación, en la medida que es el componente que permite brindar mayor aporte teórico y, por tanto, científico a ésta. Toda nueva investigación, está conformada en su mayoría por una construcción empírica que necesita ser respaldada con contribuciones científicas debidamente elaboradas que sirvan de complemento epistemológico.

Por tanto, el presente estudio se basará en cuatro pilares, los cuales se describen, a continuación, para darle una verdadera validez a esta investigación y, a la vez, encontrar una interpretación en virtud de distintas ópticas. Como primer pilar teórico se recurrirá al estudio de Política Internacional, el cual se tratará de abordar la compleja realidad compleja y el contexto en que se encuentra ubicado el objeto de estudio, los actores que la integran, interrelaciones generadas, así como la configuración que se despliega de dichas políticas.

El segundo pilar, Teoría de la fe, buscará explicar este concepto tan significativo en la vida de las personas las cuales crean patrones de comportamientos y estilos de vida, analizando sus elementos y los efectos en las personas. Como tercer pilar se recurrirá a explicar el conflicto como un fenómeno internacional, a partir de pretensiones antagónicas e intereses incompatibles entre las partes del diferendo religioso. A partir de estas condiciones, lo anterior, se entrelaza con el último pilar utilizado: teoría de paz, en el cual se enfocaría a partir de la resolución de conflictos para promover ésta en las comunidades del mundo.

El primero de los pilares que se procederá a utilizar en el presente estudio es la Teoría de Política Internacional, para de esta manera ahondar en la compleja realidad que se interponen las relaciones Internacionales. Dicho pilar se basa en la constitución de los elementos entre los cuales existen interacciones, estos, a su vez, forman una totalidad, las teorías de las que ocupan de los acontecimientos en todos los niveles desde el subnacionales hasta el supranacional.

La Política Internacional ha sido, desde el surgimiento Estado y la consideración del poder como forma de organización, es la relación sociocultural que se lleva a cabo por los diferentes actores del panorama internacional, basada generalmente en las políticas exteriores. Dentro de las credenciales realistas de Stanley Hoffmann se describe como:

“La política internacional es un estado de guerra, una competición entre unidades que no conocen otras restricciones que aquellas que imponen las cambiantes necesidades del juego y las conveniencias visibles de los jugadores”

La cual deja entrever lo sensible que es el tema y cómo se utilizan como un juego para manipular a las políticas internas para manipular las situaciones con respecto de los intereses que se encuentran en los haberes de los países. Bien esto se ha experimentado a lo largo de los años donde las hostilidades no cesan por los intereses que producen a los mandatarios.

Existen numerosas interferencias y distorsiones en el proceso decisorio para poder creer que los distintos intereses y diferentes competencias de los grupos de la Administración y de la sociedad que participan en la elaboración de la política internacional no terminan afectando a la coherencia y racionalidad de las decisiones adoptadas. Para los seguidores del modelo burocrático o de la burocracia política, son precisamente estos conflictos de intereses y de competencias los que configuran las variables explicativas fundamentales de la política exterior. A este respecto, Kissinger ha escrito:

En resumen: la acumulación de conocimientos por parte de la burocracia y la impersonalidad de su método de llegar a unas decisiones pueden lograrse a un precio muy alto. La toma de decisiones puede llegar a hacerse tan compleja que el proceso de lograr un consenso burocrático puede eclipsar el propósito del esfuerzo. (...)

En la actualidad, es frecuente que el encargado de tomar decisiones se encuentre prisionero de sus consejeros, sea porque éstos esperan hasta que un problema se plantee como cuestión administrativa, sea porque así obran hasta que una crisis ha demostrado la invalidez operativa del procedimiento estándar. (...)

Este problema, que ya es lo suficientemente grave dentro de cada sociedad, se ve ampliado en la conducción de los asuntos internacionales

Se da una imagen clara de la importancia que se tiene de nivel micro hasta el avance macro de la toma de decisiones, lo podemos aplicar en esta investigación con la previsión que se han de formular las políticas internacionales, porque éstas pueden afectar a toda la comunidad internacional, no se es desconocido que, actualmente, el mundo está lleno de coaliciones entre las naciones donde estas políticas se rigen entorno a ellas.

La Política Internacional actual es parte del círculo de temas de mayor relevancia en las agendas internacionales, es en ellas donde se sitúan temas como el referente al objeto de este estudio, realizando un análisis de los grupos terroristas actuales que están afectando la paz de la ciudadanía, colocando en primer plano temática de carácter religioso que son los principales motivos de la creación de estos grupos movidos por la fe.

En la actualidad, se tienen políticas que se ven afectadas en su creación e implementación por grandes brechas entre pensamientos e ideologías entre los diferentes actores que se involucran en las creaciones de éstas; pero hay una que ha calado en las instituciones las agendas internacionales y son los conflictos de índole religioso que ha obstaculizado el crecimiento de sociedades, la generalización en aspectos erróneos a las poblaciones; y que se pensaría que en pleno siglo XXI no existen guerras religiosas que su máximo objetivo es la erradicación de personas no creyentes al mismo sistema de creencias.

Por lo cual de esta situación se expone el siguiente pilar que consiste en la fe; ésta se entiende como *“la creencia en algo sin necesidad de que haya sido confirmado por la experiencia o la razón, o demostrado por la ciencia”* (Diccionario de la Lengua Española © 2005 Espasa-Calpe)

Es así como un concepto tan abstracto forma parte de la vida cotidiana de las personas, pero no solo se siente devoción a un Dios si no que se le tiene fe a un múltiple de cosas, haciéndola así un concepto casi inherente a nuestra condición como ser humanos, lo que lleva de esta a forma a que se vea involucrada en los procesos del orden de los estados.

Según la teoría de fe humana del catedrático James W Fowler:

(...) La fe humana se logra encontrar siete aspectos como lo son la forma del razonamiento lógica, perspectiva social, la forma de hacer juicios morales, límites de la conciencia social, la ubicación de la autoridad, la forma de dar coherencia al mundo y la función del simbolismo (...)

El conjunto de estos aspectos provoca la idea tan completa de la fe dentro de la sociedad mundial un completo análisis del pensamiento de las personas al usar esta analogía como la filosofía de sus vidas; pero en donde ciertos casos ellas le ganan más al pensamiento lógico y hasta los comportamientos más humanos que existen.

De las situaciones que más se les reprochan a los fervientes creyentes son sus actos que atentan a los derechos humanos solo para seguir o imponer su fe a los demás pueblos; donde se justifica estos irrespetos a la vida humana por la protección de estos ideales y el intento de imponer estos ante los otros individuos.

Casos similares se tienen con las famosas cruzadas; las cuales se dan con la excusa de ayudar a los países que no practicaban la fe cristiana, con un vistazo a la actualidad, la alarma con los casos de terrorismo en los Estados Unidos el 11 de Setiembre de 2001 donde grupos extremistas provocaron ataques; pero se vive en una era más tecnológica y los métodos de tortura y expansión de medios de comunicación con mayor especialización da la posibilidad de ver la ejecuciones de personas frente a una cámaras a miles de kilómetros de distancia; en los grupos extremistas más modernos.

El cambio, en cuanto a las relaciones e interacciones entre los actores internacionales presente en la disputa, se debe, entre otros aspectos, fundamentalmente al origen del conflicto entre las partes, el cual, por tanto, es necesario estudiar en su esencia. Así, el tercer pilar por utilizar para explicar el presente tema de estudio se encuentra basado en la Teoría del Conflicto, según la perspectiva de Remo Entelman. El conflicto internacional, fundamentalmente, se encuentra fundado con base en la violencia y la definición de su concepto es el siguiente, según Juilien Frened:

El conflicto consiste en un enfrentamiento o choque intencional entre dos seres o grupos de la misma especie que manifiestan lo unos hacia los otros una intención hostil, generalmente acerca de un derecho y que, para mantener, afirmar o establecer el derecho, tratan de romper la resistencia del otro, usando eventualmente la violencia, lo que podría llevar al aniquilamiento físico del otro
(Entelman 2002, 15)

De tal modo el concepto trasciende hacia una definición en la que destaca como una especie del género “relación social” en secuencia de conductas recíprocas donde la única diferencia con dicho género reside en la incompatibilidad de objetivos de los actores que la realizan. El conflicto es así una intención hostil entre dos actores por un objetivo específico, debido al cual se proponen como fin romper la resistencia de la contraparte al recurrir a la violencia, a través de que se lograría una destrucción física del otro.

De esta manera, los actos en los países afectados por Boko Haram y Estado Islámico se consideran la finalidad del conflicto entre personas de diferentes religiones y que han recurrido a distintas acciones para lograr sus objetivos de obtener la soberanía de los credos.

La incompatibilidad de intereses conlleva a un enfrentamiento entre los países y por lo tanto, posteriormente a acciones adversas, las cuales implican recurrir a la fuerza y a la violencia, definiéndose así el desarrollo de un conflicto entre las partes involucradas.

El conflicto como ésta, dentro de su generación incluye elementos considerados como componentes fundamentales en la categoría de conflicto. Como lo describe Remo Entelman, el primer aspecto por considerar son los actores, los cuales incluyen desde un ser humano hasta un Estado como tal, por tanto, la clasificación de los actores distingue a dos grandes grupos actores individuales y actores plurales o colectivos. El poder se considera uno de los objetivos dentro de los conflictos internacionales y que se manifiesta a través de la coerción, una forma de poder desde ciertas condiciones incluyendo entre otros la fuerza, autoridad o manipulación.

Los conflictos en los que están inmersos los países en África y Medio Oriente con respecto de grupos religiones extremistas representa en sí un conflicto entre las partes denominadas como actores y en este caso particular, se hace referencia a los actores individuales entre los cuales se ha generado la disputa. Por otro lado, en cuanto a los actores colectivos se puede referir a las organizaciones internacionales que están participando en cierta manera dentro de los conflictos. El conflicto gira en torno a objetivos específicos, donde la lucha por la imposición de la religión es el objetivo estratégico, el cual incluye otros aspectos secundarios estratégicos con el fundamental poder, como elemento dentro del conflicto, es tratado de ser ejercido por ambas partes para conseguir tal objetivo estratégico a través de los distintos y valiosos recursos en distintos ámbitos que posee, tanto los perpetradores de los crímenes como sus víctimas.

Pero es al final el principal objetivo es el de llegar a la resolución del problema para conseguir un objetivo aún mayor la paz, la cual ha sido abordada desde diferentes perspectivas, una de ella sugiere la solución de conflictos para llegar a un consenso armonioso, no es posible hablar de la paz sin incluir temas como derechos humanos, democracia, desarrollo, moralidad y diversidad.

Para Came Front (1981)

La paz es un estado de la persona en que adquiere conciencia de una nueva cosmovisión en la cual la energía permitiría considerar al ser humano como un ser integral, unido con el universo y a la naturaleza en tanto sea transformador de energía

Lo anterior presenta una idea casi utópica de un estado de los seres humanos que nos sentimos en tal conexión con nuestro propio ser que se llega a transformar la energía que nos rodea; si cada uno de nosotros llegamos a ese nivel de paz interior, se vería reflejado en la sociedad y la resolución de problemas.

El surgimiento de perspectivas más complejas en los estudios conduce a consolidar la paz no solo como la ausencia de violencia directa o de cesación de hostilidades. Investigadores como Lederach y Galtung introducen interpretaciones novedosas que permiten desarrollar un marco más amplio del concepto más allá de las relaciones entre grupos o Estados, involucrando los análisis de violencia estructural. Desde estas visiones se considera que no se podría hablar de paz mientras haya relaciones caracterizadas por el dominio y la desigualdad. Ya no trata exclusivamente de la ausencia de manifestaciones o acciones de violencia directa, es también en avanzar hacia la comprensión de la paz como las condiciones o circunstancias deseadas para su realización acercando de esta manera la paz a la justicia (López, 2011)

Para la transformación de la violencia cultural, Jiménez (2009) propone la paz neutra: la paz actuaría *“mediante el diálogo, coherencia de fines y medios, empatía, como el catalizador de las manifestaciones de violencia cultural operantes en las instituciones (...)”*

No se puede esperar una paz inmediata o inclusive permanente en el caso del estudio de investigación, al ser problemática milenaria, arraigadas a las culturas y las personas en sí, pero sí se puede buscar por la búsqueda de la tolerancia y el respeto al libre culto de las personas. Promoviendo a nivel internacional campañas de derechos humanos y política nacionales que ratifiquen esta lucha o encontrar la paz en lugares que solo abunda el miedo y la terrible incertidumbre de no saber si su vida será la siguiente.

Objetivos de la Investigación

Objetivo General

Establecer la injerencia de la religión en la política internacional mediante el análisis de los casos Boko Haram y Estado Islámico durante el período 2010-2016.

Objetivos Específicos:

1. Definir los elementos históricos, empíricos, teóricos y metódicos de la injerencia de la religión en la política internacional en relación con los casos de Boko Haram y Estado Islámico.
2. Determinar el rol de la religión como una institución de poder en la historia.
3. Describir los elementos de la consolidación del Estado/Nación y el Sistema Moderno.
4. Establecer el impacto de la Religión en la Política Internacional dentro de los conflictos internacionales de Boko Haram y Estado Islámico.

Estrategia Metodológica

A. Plan General

Tipo de investigación

En esta investigación referente a la “Injerencia de la religión en la política internacional”, presenta un análisis de los aspectos en los que estos conjuntos de ideologías se convergen con la creación de la política internacional de los diferentes países alrededor del mundo; de igual manera el impacto que estas intervenciones en el Sistema Internacional actual. El estudio sobre el tema brinda un sustento apropiado basado en fuentes confiables y de calidad que refuerzan la investigación y le otorgan las herramientas para analizar el asunto desde una perspectiva más amplia.

Por tanto, con el fin de llevar a cabo los objetivos planteados para este estudio, se recurrirá a una investigación del tipo exploratoria que permita mediante el uso del método descriptivo y explicativo presentar la relación existente entre la creación de política internacional con las creencias de los diferentes individuos y Estados, así como los retos a nivel internacional con grupos extremistas que amenazan el sentido de paz y seguridad de las comunidades internacionales. Cada uno de estos métodos se empleará de manera constante a lo largo del documento en el desarrollo de cada uno de los capítulos.

La utilización del método descriptivo tiene como finalidad definir, clasificar y caracterizar el objeto de estudio. Este método por emplear es cualitativo, ya que se pretende tomar el objeto de estudio su comportamiento en su ámbito natural haciendo énfasis en la importancia que ha tenido en la formulación de política exterior a nivel global; así como la respuesta de los distintos actores de la comunidad internacional en general.

La técnica explicativa pretende establecer la relación directa entre la religión y la política internacional actual. Del mismo modo, se presentarán dos casos muy concretos que presentará una imagen más amplia de la verdadera injerencia que posee la religión en la manera como los países interactúan a través de sus políticas, explicando así las posiciones de los distintos actores internacionales, los países involucrados y las organizaciones internacionales dentro de los conflictos que se presentarán dentro del estudio.

Delimitación temporal y espacial

La investigación se limita al objeto de estudio durante el período del 2009 al 2017 ya que durante estos años la consolidación de grupos extremistas como Boko Haram y el Estado Islámico inician sus acciones violentas ante todos aquellos que no compartan sus creencias religiosas, viéndolos como atentados a su manera tan literal de interpretar los diferentes escritos religiosos en los que se basa sus doctrinas. Y de esta forma evolucionando con los años sus técnicas de violencia, armamento y reclutamiento. Generando una alerta mayor para la comunidad internacional.

Según lo antes mencionado, este objeto de estudio se limita a la región geográfica de los continentes África y Asia; particularmente en el Noreste de Nigeria, Chad, Níger y al noreste de Camerún; parte de territorios en Irak, Siria en ciudades como Mosul o Al Raqa. La razón primordial de esta limitación corresponde a que estas comunidades se encuentran entre las zonas más afectadas por los ataques terroristas de estos grupos.

De los grupos extremistas Boko Haram y Estado Islámico no constituyen únicamente el conjunto de creencias que conforman el objeto de estudio de esta investigación, sin embargo, el estudio se limita a estudiar estos casos específicos por su participación y actual en la comunidad internacional y en la política internacional de los Estados. Así bien, las naciones mencionadas anteriormente son aquellos lugares en los cuales estos grupos extremistas viven su apogeo sus centros militares y de influencia dentro del mundo y presentan una imagen muy particular de los riesgos de filosofías extremistas y cómo éstas alteran el estado de paz de las naciones.

Tipos de fuentes

Con el fin de llevar a cabo esta investigación, se ha optado por recurrir a diversas y variadas fuentes de información con tal de presentar datos verídicos y que sirvan como sustento a las premisas realizadas a lo largo de la investigación. Las fuentes de la investigación empleadas tienen relación directa con el tema de estudio y al mismo tiempo se recurre a los datos que permita entrelazar la religión con las políticas internacionales de los países y los conflictos que actualmente provocan mayor revuelo en la comunidad internacional de actualmente.

Las fuentes de recolección de los diferentes temas que desencadena esta investigación han sido fuentes primarias y secundarias, ya que ésta es el producto del uso de la información proveniente de interpretaciones ya elaboradas por historiadores y teóricas, textos bíblicos, artículos de revistas especializadas, libros que abarcan los temas que se presentarán en el estudio y tesis ya antes presentadas; las cuales fundamentarán la investigación brindándole información que soportará el estudio. Así como también, incluye fuentes terciarias donde los autores citan, a su vez, a otro anterior en el cual se ha basado su análisis. Además, como fuente primaria se llevarán a cabo entrevistas a expertos en el tema de religión, política internacional y conformación del estado moderno secular.

Asimismo, cabe recalcar que la búsqueda de fuentes que proporcionarán información objetiva e imparcial ha tenido sus limitaciones en el ámbito de la religión, al ser un aspecto muy efímero no consta de una base científica que la respalde, además que consta de muchas discrepancias, según el autor en las diversas divisiones de las religiones.

Tipo de Técnica:

El método de investigación que está plasmado en este trabajo es de carácter deductivo-inductivo, pues se realizan análisis a partir de los documentos existentes. La revisión de la literatura sobre el tema ha sido provechosa y extensa para la identificación de la problemática que se plantea dentro del estudio y,

también, para detectar la postura de los diferentes actores involucrados a nivel internacional.

El análisis objetivo y preciso coincide con la presentación del fenómeno desde una amplia perspectiva investigativa que permita al lector figurar un panorama general y destacar los principales retos que tienen los estados para evitar el entorpecimiento de las políticas y las relaciones internacionales cuando se interpone el concepto de la religión en ellas. Asimismo, es un método meramente analítico del estudio de la evolución del sistema político que se ha venido desarrollando con el paso del tiempo.

Igualmente, se recurre a la utilización de entrevistas semi- estructuradas de tipo abiertas dirigidas a especialistas de los temas que se generan de la investigación, como lo son la injerencia de la religión, secularización del poder, política internacional y la temática de Estado Liberales.

Unidad de análisis

La unidad de análisis es la política internacional que se ve intervenida por las creencias religiosas. “Retos en la protección de los derechos humanos de los desplazados por el cambio climático en Kiribati Tuvalu y las Islas Marshall durante el periodo 2010-2015.

Contexto de significación

El estudio actual de las religiones representa un desafío interdisciplinario, porque no representa no solo ese conjunto de creencias en las que las personas emiten su fe, sino que juegan un papel determinante en la política internacional de los estados porque las relaciones que se mantienen con países con creencias distintas generen una especial cautela con las acciones que se han de realizar. Se tiene extenso conocimiento que las relaciones entre países del occidente y del oriente se ven marcadas por las creencias en las que se basan y sus estilos de vida, además de relaciones tensas por los ataques terroristas que se han realizado con los años.

Sin embargo, con el avance de los años las brechas se expanden por procesos como la globalización y las tensiones en las relaciones internacionales a causa de

terrorismo, grupos cada vez más cerrados en sus ideas, lo cual complican la integración en términos de política, economía y comercio internacional. Al ser una sociedad más tecnológica que no están más lejos que el movimiento de nuestras manos en una computadora, la expansión de los medios de comunicación se presenta como un arma de doble filo al darle a la población información que en algunos momentos no es la más correcta o veraz.

El carácter que ha tomado las religiones, en la actualidad, se basa en pensamientos radicales donde la idea principal es eliminar todo aquello que no se adecue al sistema ideologías; lo cual genera el movimiento de incertidumbre en la población, deja de ser un movimiento de fe a ser un objeto de estudio dentro de la política internacional, donde se analiza su implicación en la realidad nacional como internacional de todos los países y la forma como perjudica a la realización de políticas.

Actualmente a pesar de nuestro Sistema Internacional, con instituciones que protegen a las personas y les brindan una libertad de culto, se denota que la fuerza de estas ideologías trasciende las fronteras de los organismos internacionales. Y al ser sumamente arraigado a las personas y que un cambio de mentalidad no es la tarea muy sencilla de realizar. Con la actualidad de la sociedad donde hay que preocuparse por buenas relaciones entre países para mantener aliados en caso de futuras peleas no solo en el punto bélico, sino de recursos naturales, las guerras con grupos extremistas se han colado en la agenda internacional, dejando de lado otras temáticas.

B. Operacionalización:

La operacionalización constituye la segunda parte de la estrategia metodológica y se compone de dos variables denominadas variable dependiente y variable independiente.

Variable independiente

La variable independiente para esta investigación es la Política internacional. Se relaciona directamente con el contexto de significación y con el ámbito general de la Perspectiva Teórica.

La operacionalización de la variable independiente se llevará a cabo mediante la consulta y el estudio de las fuentes primarias y secundarias existentes con un análisis de carácter cualitativo. Se realizará el análisis de texto; de igual manera se recurrirá a la técnica de la entrevista como instrumento relevante que brinda un apoyo sustancioso del análisis. Dicha variable se desarrolla en el cuarto y último capítulo de la investigación. Estas variables requieren un tratamiento correlacional entre los distintos pilares teóricos y tienen como propósito contextualizar el objeto de estudio y desarrollar los primeros capítulos de la investigación.

Variable dependiente

La variable dependiente corresponde a la injerencia de la religión dentro de las decisiones internacionales de los estados.

La operacionalización de la variable dependiente mediante el análisis de la información de las fuentes primarias y secundarias. Se pretende desarrollar esta variable con los aportes que se obtengan de la técnica de entrevista.

Se efectúa por medio de un análisis correlacional de los pilares específicos de la perspectiva teórica y los elementos empíricos desde los cuales se desarrolla la investigación. La importancia de esta variable consiste en que permite elaborar los datos relacionados con la unidad de análisis y para completar los capítulos segundo y tercero de esta investigación.

CAPÍTULO II: LA RELIGIÓN COMO INSTITUCIÓN DE PODER EN LA HISTORIA HUMANA.

2.1 Conceptualización básica de la Religión

Uno de los conceptos tan ancestrales como la vida misma es de la religión que desde la creación del hombre ha sido su parte inherente, sin importar las creencias en el que él albergue.

A través de los años se denota una evolución de la manera de regir en la sociedad y en los individuos, que se correlacionan con la construcción de sistemas más amplios de conocimiento y gobiernos; que se han ligado con la manera como los ciudadanos amalgaman sus ideales religiosos con la instalación de relaciones políticas.

La religión es el resultado del esfuerzo del ser humano por contactar con "el más allá". La experiencia religiosa proporciona explicaciones globales e interpretaciones acerca del mundo. Las religiones tradicionales se basan en una intensa ceremonia de intercambio de los vivos con sus ancestros y, a su vez, con el mundo espiritual que les rodea.

La experiencia básica y fundamental de todas las religiones es la "transcendencia" del mundo material al espiritual. El concepto de un mundo en el "más allá" es percibir en unas bases personales y en relación con un dios/es. La existencia del mundo y del ser humano se plantea como parte de un plan con un propósito.

El sentimiento religioso es conflictivo: un ser divino crea y controla el mundo, por lo tanto, el individuo gana una sensación de confort a través de la veneración. Sin embargo, los devotos también se sienten "atemorizados" por este ser omnipotente y posiblemente omnisciente. La idea del ser todopoderoso, ejercer una presión Orwelliana sobre los devotos, ejerciendo de esta forma un súper control que de otra forma sería imposible conseguir. Los sacrificios, oraciones y festivales de culto sirven para que la gente se sienta más cercana de este poder divino y sentirse más protegidos y guiados. En muchas religiones, dios o divino poder, es

considerado la principal guía para la conducta ética. Por lo tanto, los sagrados mandamientos y prohibiciones van dirigidos a cada uno de los individuos de la Tierra.

2.1.1 Etimología del vocablo “religión”

Durante el estudio de la religión se le han asignado muy diversas caracterizaciones y diversos significados propuestos por los filósofos alrededor del todo el mundo. Dentro de éstas se destaca la de Lactancio que deriva la palabra “religión” de la palabra religare que significa “atar de nuevo”, admitir los vínculos que unen al hombre con Dios. Religión quiere así decir, “religazón” del hombre con Dios. Muchos de los pensadores del mundo relacionan esta palabra con el vínculo existente entre las personas con este ser supremo benevolente y compasivo.

2.1.2 Definición de Religión

Con el objetivo de darle una definición a este concepto tan universal no se puede dejar de lado todas las perspectivas y sentimentalismos de las personas quienes se han forjado una terminología muy personal de la manera como lo perciben y sus corazones lo guían sean o no creyentes de las mismas creencias.

Pero tomando los elementos comunes a los miles de definiciones y descripciones dadas por autores y figuras religiosas de las variadas épocas y filosofías, se encuentra un fondo en común de toda religión que es el reconocimiento de un Poder o poderes distintos del hombre, generando un sentimiento de dependencia del mismo y de igual manera ese deseo de las personas de relacionarse con ese poder supremo. De esa relación surgen en los hombres ciertos actos concretos de plegaria, sacrificios, de culto con una reglamentación de la vida de tipo moral, en orden por establecer relaciones con las personas que profesan ese mismo apego que al final forman organizaciones determinadas por tales creencias.

Así pues, se puede definir a la religión, en su aspecto doctrinario como un sistema de verdades generales que, si se abrigan sinceramente y se aferra con valor, transforman profundamente el carácter.

Pero como norma se puede definir como su idea fundamental, en parte, a partir de la naturaleza del hombre ser finito y descubrir en su necesaria dependencia del Creador supremo; es entonces el libre reconocimiento y aceptación de tal dependencia radical en que el hombre se encuentra para con Dios. Basándose en la naturaleza humana que es común a todos los hombres y tiempos.

Tal como la definición que presenta Leonicio de Grandmaison:

El conjunto de creencias, de sentimientos, de reglas y de ritos -individuales o colectivos-impuestos por un Poder, que el hombre asume actualmente por soberano, del cual depende, con el cual puede entrar en relaciones personales. Más brevemente la religión es la conversación del hombre -individual y social- con su Dios.

De igual manera para el especialista G. Graneris: **"la religión es el conocimiento de la absoluta trascendencia del Creador y de la consiguiente absoluta dependencia de la criatura"**

Durkheim en su obra Las formas elementales de la vida religiosa (1912), propuso una explicación sociológica de las religiones. La religión no sería, sino el resultado de "las fuerzas colectivas, que hacen vivir al individuo humano una vida más alta y más intensa".

Para todos los filósofos de todas las épocas se encuentran connotaciones distintas de este concepto las cuales se asemejan el sentido y a la manera como cada uno de ellos quieran jugar con dicho sistema de ideologías a su favor y su presentación con el exterior.

Se observa en la explicación de Karl Marx que lo asocia con su forma de pensamiento marxista que se acople a los ideales políticos del mismo; el cual la define como una “superestructura”, resultante de las condiciones económico-sociales, porque:

"no es la conciencia de los hombres la que determina su ser, sino que, por el contrario, es su ser social el que determina su conciencia. La religión es un hecho contingente, destinado a desaparecer"

La religión para el marxismo no es sino una “alineación”, una ilusión mística del hombre en una sociedad injusta y poco evolucionada. Siendo el “opio del pueblo” que en ésta aplica al proletariado la dosis del narcótico que éste necesita para olvidar su mísera o para resignarse en ella.

Para poder comprender el fenómeno religioso en su verdadera naturaleza, hay que estudiarlo, por lo mismo dentro de la escala religiosa en la que éste corresponda, asignándole y estando condicionada por elementos sociales, económicos, biológicos. No se debe cegar con la idea de que la religión tiene que ser buena, una peligrosa ilusión. Lo que se debe tener presente es su gran importancia, que se evidencia en la historia humana.

2.2 Historia de la Religión

Para mucha de la primera época de la historia, la religión había tomado la forma de cultos anteriores de siguiente de la religión cívica de la adoración de la naturaleza. Las ciudad-estados de Mesopotamia adoraban a sus dioses locales en la forma de una estatua de la arcilla contenida en el templo. Los griegos y los romanos continuados observan rituales en el honor de los dioses, el emperador romano era Pontífice Maximus, líder de la religión cívica de Roma. También, así mismo adoraban como dios. Era el requisito de la adoración del emperador que la mayoría incomodó a cristianos que vivían en Roma.

La segunda civilización no fue basada sobre esta clase de religión, sino sobre otra clase derivada en última instancia de la filosofía. Una onda del nuevo pensamiento barrió con civilizaciones del viejo mundo durante el primer milenio

d.C. asociado a los filósofos y a los líderes espirituales, tales como Confucio, Buda, y Pitágoras. De sus enseñanzas vinieron las nuevas filosofías y religiones. Algunos filósofos, tales como Confucio y Platón, trajeron una crítica moral al gobierno. Su acercamiento era intentar reformar el gobierno como consejeros al rey. Otros desafiaron el gobierno como forasteros. Jeremías, por ejemplo, predijo que Jerusalén caería a los babilónicos; lo encarcelaron por expresar esa creencia. Sócrates fue condenado con respecto de la religión cívica de Atenas y puesto a la muerte.

Crucificaron a Jesús en la orden de Poncio Pilatos, cónsul romano en Judea. Eligiendo entre la energía y la verdad reales, Buda renunció el trono de un principado de nepalés para perseguir verdad.

Los expedientes de historia que, después de sus muertes, los seguidores de Jesús y Buda formaron a comunidades ideológicas dedicaron a perpetuar y a satisfacer las ideas de su líder salido. Budismo inclinado más hacia comunidades monoteístas; cristianismo, hacia la estructura eclesiástica de la iglesia. La base de estas comunidades era las personas que, como filósofos, habían dado encima de ocupaciones ordinarias y de vida casada para perseguir un sistema particular de ideas. Buda enseñó la trayectoria a la aclaración. Jesús predicó el reino que venía del dios.

Ambos conceptos se relacionan ásperos con lo que se llamaría "cielo", un reino espiritual para las buenas personas después de la muerte. Los seguidores de esas religiones renunciaban el mundo malvado de placeres y de las políticas físicas de la energía. Con todo también tuvieron que funcionar en ese mundo. Sus fortunas institucionales fueron hechas cuando los monarcas de gran alcance patrocinaron su religión. El emperador indio Asoka patrocinó el budismo. El emperador romano Constantino patrocinó cristianismo. Las ideologías religiosas entonces se convirtieron en religiones del estado, armadas con los recursos del estado.

Una religión del tercer mundo, islam, vino alrededor en el sétimo siglo temprano antes de Cristo cuando el arcángel Gabriel dictó las palabras del dios al profeta Mahoma. Mahoma era un comerciante que había sido expuesto a otras religiones judías cuando él condujo las caravanas a Siria. El mensaje que él trajo estaba de un solo dios, Alá, que era el mismo dios que el de los cristianos y de los judíos. Lo consideraban el más último de una serie de profetas que también incluyeron a Abraham, a Moisés, y a Jesús, entregando el mensaje más completo del dios. Mahoma pasó los años que intentaban convertir a ciudadanos de Meca a su religión. Él realizó esta tarea admirable y pronto estaba él al frente de un ejército que conquistó Meca y el resto de la península árabe.

Después de la muerte de Mahoma en 632 d.C, sus sucesores continuaron en la trayectoria de la conquista. Se aprovecharon del hecho de que el imperio romano del este y el imperio persa de Sasanian se habían agotado en la guerra siglo-larga. Los ejércitos del islam habían conquistado mucha de Asia sur-central y de África del norte antes de fin del sétimo siglo.

La religión del mundo proporcionó una estructura moral para la sociedad durante la segunda época de la historia del mundo. Aunque su principio en el primer milenio mediados de d.C su período de la dominación comenzó en el primer milenio mediados de d.C cuando las religiones adquirieron energía mundial. En el caso del cristianismo, duró hasta el renacimiento mil años más adelante; en el caso del islam, quizás de algunos cientos años después eso. El patrón de la organización varió.

En Europa occidental, la iglesia sintió bien a una institución libre después de que bajara el gobierno romano. Por su energía presumida de conceder las bendiciones del dios sobre dinastías reales y de individuos. El cristianismo seguía siendo la religión del estado del imperio bizantino. En el imperio de Armenia, el zoroastrismo era la religión del estado. La familia real de Persia era sacerdotes hereditarios de un culto que había sido incorporado en la religión de zoroastrismo. Los califas¹ que gobernaron los países islámicos combinaron autoridad religiosa y política como sucesores a Mahoma.

En contraste, el budismo fue confinado en gran parte a la organización monoteísta. El confucianismo, una filosofía moral, hizo la parte de una religión del estado en las dinastías imperiales de China.

El gobierno nunca desapareció en la segunda civilización. En esta época es religiosa porque la religión asumió la posición dominante en la sociedad entre la religión y el gobierno. Las reglas políticas podrían elegir poner sus temas a la espada, pero la iglesia podría conceder o retener vida eterna. La última energía era la más impresionante de los dos. Papa Inocencio III, que gobernó en el ápice de la energía papal, avanzó la teoría de las "dos luces" que discutían que como "la luna deriva su luz del sol y es superior al sol... de la misma manera... la energía real deriva su dignidad de autoridad pontifical."

La iglesia romana ejerció su energía administrando los sacramentos que eran necesarios pensado a la salvación. La iglesia podría retener sacramentos de personas, incluyendo los reyes, que la habían ofendido. Martín Lutero negó más adelante que la jerarquía de la iglesia tuviera tal energía. Él discutió que una persona podría ser ahorrada por la creencia en Jesús como señor y salvador. El cristianismo ortodoxo tenía una diversa teología. Sus líderes eran también los obispos cristianos, pares del obispo de Roma, pero inferior a él con respecto DEL linaje de Peter.

Europa medieval fue gobernada por una estructura de dos energías que consistía en las autoridades seculares y la iglesia. Algunas monedas tenían el cuadro del papa en un lado; el del emperador romano santo, en el otro. La justicia fue administrada por las cortes eclesiásticas y seculares. El cristianismo dominó el sistema de la creencia de la sociedad. La teología cristiana, según lo convertido por San Agustín, Santo Tomás de Aquino, y otros mezcló la filosofía griega clásica principalmente, Aristóteles y Platón con las enseñanzas del apóstol Paul y los refranes de Jesús. Las catedrales góticas fueron construidas para la adoración cristiana. Las vidas de Jesús y de los santos fueron conmemoradas en días festivos. La música y los artes fueron adaptados a los extremos religiosos. Las relaciones separadas entre occidentales de la iglesia con la iglesia del este y guerra emprendida contra islam.

Los caballeros de la primera Cruzada capturaron Jerusalén en 1099 d.C. después de una batalla que mataba a 70.000 civiles. Una segunda Cruzada, comenzada cincuenta años más tarde después de que la caída de Edesa a los turcos, terminada en falta triste. Había una tercera Cruzada después de Jerusalén recobrada Saladín que capturó algún territorio, pero la Ciudad Santa permanecía en manos musulmanas; y entonces un cuarto, que fue divertido de su propósito; y entonces un quinto, Egipto dirigido; y entonces un sexto, en el cual el papa emperador Frederick II porque él no atacó a musulmanes rápidamente bastante; etcétera, para un total de nueve cruzadas. En el extremo, la Tierra Santa permanecía en manos musulmanas.

Tales aventuras minaron la credibilidad moral de la iglesia. Frederick II de imitación abiertamente al Papa que impulsaba a sus príncipes del compañero agarrar la característica de la iglesia. Otro acontecimiento que lastimó el papado era el "gran Cisma ", en el cual había papas rivales en Roma y Avignon, Francia. Esto era perjudicial a una institución que legitimidad se reclinó sobre una línea clara de la pendiente de San Pedro.

Entonces, también, la iglesia romana pedía prestado por siempre el dinero para financiar guerras y otros proyectos. El público se disgustaba con los sacerdotes corruptos y la necesidad de levantar sumas de aumento de dinero. El nepotismo practicado a los Papas del renacimiento y vivido en palacios adornó con arte costoso. Papa Alexander VI tenía niños. La paja pasada era una indulgencia papal anunciada por Julio II para levantar el dinero para reconstruir la iglesia del San Pedro.

Los protestantes eran los reformadores austeros que desalentaron imágenes religiosas. Se centraron en lugar de otro en las palabras de la Biblia. Pusieron énfasis sobre traducir la Biblia de latino y el griego en idiomas contemporáneos. Si los cristianos podrían leer la Biblia ellos mismos, no necesitarían a sacerdotes decirles que fue requerida para la salvación. "Scripture solament" era la fuente protestante de la autoridad y de la verdad religiosas. la "justificación por la fe" era los medios únicos de la salvación.

El renacimiento tenía insinuaciones del contra-cristiano. Los intelectuales encontraban las obras clásicas paganas y las encontraban superiores a lo que tuvo que ofrecer el cristianismo. El término "edades oscuras" primero entonces fue utilizado. Determinaron a los hombres para ver cosas mientras que eran, no mientras que los funcionarios de la iglesia les dijeron que deba ser creído. La ciencia de Aristóteles comenzó a ser preguntada. Un nuevo alcohol del empirismo llenó la cultura. En el siglo XVII, los hombres vinieron mirar cometas como fenómeno natural más bien que una advertencia del dios de la condenación inminente. La creencia en brujería se desplomó.

En el décimo octavo siglo, los intelectuales franceses se hicieron apasionados sobre librar el mundo de la "autoridad, de la intolerancia, y de la superstición." La "aclaración" era una época del escepticismo intenso sobre la religión. En el diecinueveavo siglo, las teorías de Charles Darwin plantearon un nuevo desafío a las explicaciones ofrecidas por la iglesia. ¿Planta y vida del animal como resultado de la evolución con la selección natural o crearon al dios había creado la especie separada? ¿Descendió verdaderamente el hombre de los monos?

Mientras que los españoles conquistadores convirtieron a gente del sur y de América Central al catolicismo, los inmigrantes europeos a Norteamérica trajeron con ellos una variedad de religiones. Muchos colocaron en América para escapar la persecución religiosa. Los puritanos, los quakers³, y otros encontraron el santuario allí. Y la cultura política de los Estados Unidos ha favorecido tan tolerancia religiosa.

Los misionarios del jesuita también fueron al este lejano y tenían inicialmente cierto éxito en la fabricación de cristianismo aceptable a las tradiciones de esta gente. Sin embargo, la jerarquía de la iglesia denuncia sus innovaciones. Consecuentemente, el gobierno imperial chino suprimió la religión cristiana. Un shogun japonés fue en cuanto requerir a gente colocarse con un templo budista para probarla no era cristiano.

En cada etapa de la vida humana esas creencias han calado dentro de las decisiones y la manera de organización de la sociedad; sin dejar ningún espacio dentro de la historia donde la adoración a un ser divino no formara parte de la idiosincrasia del pueblo.

Pero, así como se avanza en la historia las creencias religiosas han sufrido grandes cambios en la manera como se perciben las cosas, dando como resultado la división de éstas, en las cuales se agrupan, según forma de racionamiento e interpretaciones de la fe.

Por consiguiente, se obtiene un número extenso de divisiones y de estas subdivisiones de igual manera; ocasionando un debate acalorado entre las distintas categorías; que propicia un ambiente de alta tensión y desacuerdo entre los creyentes de las diferentes creencias existentes.

Dentro de esta investigación se hará recorrido dentro de la historia y evolución de cuatro principales divisiones que son: el cristianismo, islamismo, judaísmo e hinduismo.

2.3 Cristianismo

2.3.1 Historia

El origen del cristianismo se presenta en el judaísmo del Segundo Templo; y como su imagen de Jesús de Nazareth y se auto identificó siempre como un judío devoto, en su doctrina y enseñanza.

La tarea de estos primeros cristianos llevó a la formación de comunidades cristianas en numerosos lugares del Imperio Romano, especialmente en su parte oriental. El cristianismo estaba difundido, tanto entre las clases populares como en un número de personas ricas e influyentes de la sociedad romana, y se aventuró a situar la cifra de cristianos entre el 10 y el 25 % de la población del Imperio. Con el edicto de tolerancia del emperador Constantino I el Grande, el cristianismo se convirtió. En las ciudades el número de cristianos siempre había sido mayor, y hacia el siglo V la población no cristiana del imperio se concentraba masivamente en zonas rurales, por lo que la religión olímpica acabó llamándose paganismos por ser importante solo en esas zonas.

Una vez convertida en religión mayoritaria del Imperio, el cristianismo se expandió a toda Europa. Los pueblos germánicos fueron cristianizando progresivamente entre los siglos IV y IX. Diferentes personas predicaron a los esclavos en el siglo X. El cristianismo había llegado a las islas británicas en el siglo V, cuando Patricio de Irlanda estaba activo en la región. A partir del siglo VII las potencias cristianas de Europa rivalizaron con las potencias islámicas. En el sur y centro de Europa, con la excepción de las zonas bajo administración musulmana, el cristianismo fue la principal religión desde antes del siglo IX hasta la actualidad.

La expansión de ciertas partes de Europa fue más tardía, pero también en esas regiones desde hace siglos el cristianismo ha sido históricamente la religión mayoritaria. Con la expansión europea en América hubo un esfuerzo deliberado por imponer ya sea pacíficamente, ya sea mediante coacciones, el cristianismo a las poblaciones de origen americano. Desde el siglo XVI los portugueses hicieron esfuerzos también por llevar el cristianismo a ciertas áreas de África y Asia, que

estaban bajo su dominio. El auge del colonialismo europeo en África, Asia y Oceanía aumentó el número de cristianos en todo el mundo.

La expansión inicial del cristianismo a través de la cuenca del Mediterráneo, su legalización bajo Constantino I el Grande y el establecimiento como religión oficial del Imperio Romano; el desarrollo de antiguas comunidades minoritarias en Persia y China; la conversión de varios reinos europeos; un suceso importante fue el Gran Cisma donde se separó el cristianismo ortodoxo de oriente del catolicismo la pérdida de ciudades del Norte de África y Asia Oriental a manos del Islam; la publicación de las 95 tesis de Lutero como hito en la Iglesia Protestante, la expansión del cristianismo en América, Oceanía y Corea del Sur; la división del protestantismo en denominaciones, destacando últimamente el rápido crecimiento destacando los evangélicos; y los debates modernos de la ciencia, criticismo bíblico y el feminismo.

2.3.2 Prácticas

2.3.2.1 Bautismo

Este constituye un rito usual por medio del cual se hace un primer paso en el cristianismo. Involucra el rociar o derramar agua en la frente o la inmersión en agua. Se puede aplicar, tanto a niños como a “creyentes adultos” Algunas tradiciones, como la que mantienen los bautistas, insisten en que el bautismo por inmersión de adultos creyentes es el único método válido, debido a que la palabra “bautismo” que aparece en el texto griego Koiné en el que fue escrito el Nuevo Testamento, *baptizein* significa “sumergir”, “zambullir”. Otros, como los católicos y ortodoxos, han reconocido ambos métodos en todas las épocas, pero añaden restricciones de quién puede dirigir válidamente el ritual.

El bautismo proviene de la práctica judía de la inmersión para propósitos de un ritual de purificación. La práctica cristiana es derivada del llamado de Juan el Bautista al arrepentimiento y, según el catolicismo, es para purificación del pecado original o, según los protestantes, para manifestar públicamente un nuevo nacimiento espiritual. Al contrario que el ritual judío de la inmersión, un cristiano solamente se puede bautizar de manera válida una vez.

2.3.2.2 Culto

Este Culto lo constituye una estructura base desde el inicio de las prácticas hasta la actual, esta consiste en:

- i. Lectura de las Escrituras: iniciando con una lectura del Antiguo Testamento, uno de los Evangelios. A menudo se ordenan sistemáticamente en un ciclo anual.
- ii. Un sermón: En tiempos antiguos la predicación seguía a la lectura de las Escrituras, en otros casos el sermón se sitúa al final del servicio.
- iii. Oración comunitaria y acción de gracias. Normalmente, esto ocurre varias veces durante el servicio. Algunas corrientes cristianas entonan himnos. Resulta habitual la recitación del Padrenuestro. En muchas corrientes protestantes esto ha sido sustituido por cánticos.
- iv. La Eucaristía, también, llamada Santa Comunión: es un rito en el que se comen y beben pequeñas cantidades de pan y vino previamente bendecidos. Los protestantes dicen que *representan* el cuerpo y la sangre de Cristo; ortodoxos y católicos dicen que se *transforman* el cuerpo y la sangre de Cristo. Las Iglesias en la familia “litúrgica” consideran ésta la parte principal del servicio, mientras que los protestantes lo celebran de manera menos frecuente.
- v. Una “recolección” de “ofrendas” en la que a las personas se les pide que contribuyan con dinero. Los cristianos tradicionalmente usan estos dineros no solo para mantener la Iglesia, sino también para obras de caridad de varios tipos.

2.3.2.3 Oración

Todas las versiones y variaciones conocidas del cristianismo practican la oración. Las oraciones cristianas pueden ser formulistas, improvisadas o inspiradas por el Espíritu Santo. Las oraciones normalmente se agrupan en categorías: de acción de gracia, adoración, petición, intercesión y comunión. Las oraciones cristianas pueden ser dirigidas a Dios Padre, a Cristo. Los católicos han desarrollado una práctica devocional de orar el rosario. Entre las oraciones formulistas, el Padrenuestro y los Salmos, y en círculos católicos el Ave María son las más comunes. Al final de cada oración, normalmente se dice amén referente a así sea.

2.3.2.4 Prácticas penitenciales

Una práctica cristiana de origen antiguo, inspirada probablemente en la tradición judía, y practicada por Jesús, es el ayuno. Existen, además evidencias históricas de la existencia del ayuno como práctica preparatoria de la Pascua desde fines del siglo II y principios del siglo III, lo que derivaría en el siglo IV en la conformación del tiempo litúrgico conocido hoy en varias denominaciones cristianas como Cuaresma.

El catolicismo distingue entre ayuno, que consiste en privarse con mayor o menor estrictez de todo alimento y bebida, y abstinencia, que involucra la renuncia voluntaria a la ingesta de ciertos alimentos, usualmente cárnicos. En el catolicismo, el ayuno se practica particularmente en dos jornadas de significación penitencial por excelencia: el Miércoles de Ceniza y el Viernes Santo. En la actualidad, la Iglesia Católica ha ido sustituyendo esta práctica por un ayuno que implica el privarse de algo deseable, como ofrenda a Dios. En Iglesias evangélicas y en otras denominaciones, el ayuno se practica frecuentemente como privación total de alimentos durante un lapso determinado, ingiriendo solamente agua.

2.3.2.5 Liturgia

La mayoría de las denominaciones cristianas presentan calendarios litúrgicos con distintos tiempos y festividades que, si bien, no son siempre coincidentes, presentan muchos aspectos en común. Aunque las fechas de las celebraciones varían en mayor o menor grado entre las diferentes Iglesias cristianas, la secuencia y lógica utilizadas para su planificación son en esencia las mismas. Incluso algunas comunidades cristianas que no siguen una tradición litúrgica celebran la Navidad y la Pascua, y las que objetan el reconocimiento de festividades especiales reconocen, no obstante, que los eventos que se celebran en ellas en verdad ocurrieron, aunque no necesariamente en esa fecha.

La Comunidad Anglicana y varias Iglesias Protestantes siguen en la liturgia un esquema de lecturas bíblicas muy similar al de la Iglesia Católica postconciliar. Las diferencias suelen ser menores y propias de las iglesias particulares, tales, una de las diferencias más marcadas entre los calendarios litúrgicos radica en el grado de participación que se otorga a las festividades asociadas a los santos. Las Iglesias Católica, Ortodoxa y Anglicana presentan calendarios litúrgicos con una participación importante de celebraciones en honor de María y de otros santos, lo que no se verifica en igual medida en los calendarios de las comunidades protestantes.

2.3.3 Símbolos del Cristianismo

Uno de los símbolos cristianos originarios fue el del pez o Ichthys. Este vocablo conformaba un acrónimo que significa «Jesús Cristo, Hijo de Dios, Salvador». Junto con el símbolo del ancla el pez fue uno de los más empleados por los cristianos primitivos.

El símbolo más conocido del Cristianismo es sin duda la cruz, la cual apareció como símbolo una vez que Jesús murió en ella, y sobre la que existen una gran variedad de formas. Algunos afirman que la cruz es el primer logo exitoso a nivel mundial. Varias denominaciones tienden a favorecer cruces distintivas: el crucifijo para los católicos dentro del cual diversas órdenes religiosas también incluyen variantes para identificarse, la cruz ortodoxa para los ortodoxos, una cruz

sin adornos para los protestantes. Sin embargo, no es una regla utilizar una u otra cruz.

2.3.4 Estilo de vida de los cristianos

Al contrario que en otras religiones, el cristianismo no ha desarrollado un código legislativo religioso, probablemente debido a que el Imperio Romano ya poseía un código penal funcional, haciendo innecesario para las autoridades cristianas el duplicar varias de sus prohibiciones.

Existe una gran tradición dentro del cristianismo al decir que Cristo excede las leyes del judaísmo; que el amor (a Dios y al prójimo) es el “Gran Mandamiento”, desde el cual todas las otras leyes morales son obtenidas; que ningún ser humano puede esperar evitar el pecado completamente; que una persona no debe juzgar a otros (teniendo únicamente Dios ese privilegio), entre otras.

Aún así, el Nuevo Testamento también contiene importantes guías morales para los cristianos. Jesús con el Sermón de la montaña les pide a sus seguidores, entre otras cosas, el amar a sus enemigos, ser perseverantes, misericordiosos y humildes; en Marcos 10:21 le pide a un “joven hombre rico” que venda sus posesiones y dé el dinero a los pobres. Sin embargo, el pedido de Jesús en este caso no fue un enfoque en vivir una vida sin riqueza alguna, sino más bien, desenmascarando la idolatría en el corazón de la mayoría de los ricos.

Algunos cristianos dicen que estas directivas son extraordinariamente difíciles, bordeando lo impracticable. Al mismo tiempo, la mayoría de los cristianos admira a aquellos cuyas vidas parecen personificar estos principios, como Francisco de Asís o la Madre Teresa de Calcuta.

Algunos juicios morales de Jesús son más abordables, pero todavía no son de práctica general entre todos los cristianos. En el Sermón de la montaña él habla en contra del divorcio (un tema controvertido en muchas denominaciones cristianas), y contra el juramento.

2.4 Islamismo

2.4.1 Evolución e Historia del Islam

2.4.1.1 Nacimiento

La fe del islam había empezado hacia el 610 d.C, cuando Mahoma, hijo de Abd Allah un mercader de La Meca dado a la contemplación religiosa tuvo una visión. Mientras dormía en una cueva solitaria del monte Jiraam, se le apareció el arcángel Gabriel diciéndole como se presenta en los primeros versos del Sagrado Corán

... y se le aparece el arcángel Gabriel diciendo "lee". Mahoma se negó y el arcángel lo sujetó con fuerza y casi lo ahogó, hasta que Mahoma le pregunto "¿Que debo leer?". Entonces el arcángel le dijo "¡Predica! Tu Señor es el Dativoso que ha enseñado a escribir con el cálamo, ha enseñado al hombre lo que no sabía...

Este fue el primero de los numerosos mensajes que Mahoma recibía de Dios, inspirado por estos, Mahoma empezó a predicar al pueblo de La Meca, exhortándole a abandonar a los diversos ídolos que adoraban y a someterse al Dios único e indivisible; ganando pocos seguidores mientras suscitaba con gran hostilidad.

Al emigrar a Medina se consolidó como uno de los momentos de decisivo en la misión de Mahoma, ya que se reconoció como la primera generación de musulmanes que hizo el 662 d.C el primero de la era islámica. Se convirtió en un gobernante con autoridad política, militar y religiosa; que al igual que sus visiones escalaron a referirse a los problemas religiosos y legales que iban planteándose a medida que la comunidad religiosa se convertía en un Estado musulmíco.

Cuando Mahoma muere el 8 de junio de 632, dejaba unos rasgos extraordinarios había dado a los nómadas y ciudadanos la fe de un Dios único y un libro de revelaciones que señalaba el camino hacia una forma de vida inmensamente superior al paganismo que reemplazaba, recurriendo a la guerra y a las alianzas

prudentes y de igual manera la expansión de su comunidad desde la ciudad de la Medina hasta crea el Estado que dominaba la Arabia Occidental.

2.4.1.2 Decadencia, Reforma y Recuperación:

Sin la presencia y milagros del Profeta Muhammad que debía fallecer como pasa con los demás seres humanos. Muchas provincias no superaron la muerte del Profeta y se rebelaron contra el primer Califa Abu Bakr.

Abu Bakr tuvo que resistir, además los ataques de las dos superpotencias de la época: los bizantinos y los persas. En los dos años de su gobierno el Califa Abu Bakr supo terminar con las rebeliones y derrotó a los bizantinos y persas a la vez. Lo que este hombre hizo es increíble; sería como si un pequeño gobierno tercermundista derrotase a los Estados Unidos y a China a la vez mientras supera rebeliones internas. Esta capacidad y voluntad política son una muestra de la educación que Muhammad dio a sus discípulos y seguidores.

A su muerte, había establecido al Estado Islámico más allá del Desierto Árabe y la influencia cultural del islam en Medio Oriente empezaba a sentirse.

El segundo Califa fue Omar Bin Al Jattáb. Derrotó contundentemente a los bizantinos y a los persas sentando el dominio musulmán sobre todo el Medio Oriente, era un hombre honesto, ilustrado y muy progresista. Estableció sistemas de correo expreso, estableció los derechos de los ciudadanos del Califato dando grandes concesiones y tolerancia a los ciudadanos que no profesaban el islam. Tuvo la idea de crear billetes, pero aún no se conocía el papel y temió que, si se hacían los billetes de cuero animal, la gente extinguiría a los animales para fabricarse billetes con su piel.

Trató de suavizar la brecha generacional recomendándoles a los padres: “no impongáis a vuestros hijos todas vuestras costumbres pues sus tiempos no son los vuestros”. Omar también dijo las famosas palabras: “Los árabes éramos un pueblo humillado y Dios nos dio gloria con el islam; si buscamos la gloria fuera del islam, volveremos a ser humillados”.

A Omar le sucedió Ozmán ibn Affán, quien administraba ya un imperio considerable unido por la fe islámica; en sus territorios convivían distintas razas, idiomas, religiones y costumbres, todas protegidas y unidas por el islam. Ozmán mandó copias del Corán a todas las capitales de provincia para que el texto coránico no sea alterado por los distintos dialectos y pronunciaciones del extenso Califato musulmán. Ozmán cayó víctima de las tensiones interregionales y le sucedió el Califa Alí, primo y yerno de Muhammad.

Alí tuvo un corto gobierno que se resumió en impedir la guerra civil que se aproximaba por la acción de los nacionalismos persa y sirio que surgieron muchos siglos atrás cuando combatían persas contra romanos, cristianos contra zoroastrianos. Alí fue un ejemplo de justicia y tolerancia, pero cayó asesinado por extremistas beduinos que exigían acabar de raíz con el nacionalismo persa y sirio.

El hijo de Alí, Hassan, sucedió a su padre en el Califato. En los pocos meses que gobernó hizo lo posible por evitar la guerra civil, lo cual finalmente logró cediendo el gobierno al Gobernador de Siria, Muawiya. Este gesto de entrega y desprendimiento es único en la historia y logró pacificar el Califato por 20 años por lo menos.

El gobierno del Califa Muawiya marcó el inicio de una nueva era para los musulmanes. La cultura musulmana se extendía velozmente por el mundo y los califas bien guiados habían sentado las bases para la interpretación y práctica racional del islam, sin necesidad de charlatanes milagreros ni iluminados mesiánicos. Ahora los musulmanes eran la potencia más importante del mediterráneo y tal vez del mundo. Las riquezas de las naciones llegaban a raudales y los musulmanes eran tentados por semejante poder y riqueza.

Muawiya fue un gobernante tolerante y progresista que liberó más territorios de la opresión feudal bizantina y persa. Creó una flota musulmana para defender los puertos del mediterráneo contra ataques piratas. Estableció las bases para la industria musulmana y el comercio en igualdad de condiciones con los demás países, a pesar de ser los musulmanes la potencia dominante.

Tal vez el único error grave de Muawiya fue interrumpir el sistema de sujeción califal que habían impuesto los califas bien guiados. Muawiya nombró Califa a su hijo Yazid en vez de elegir entre los más maduros, capaces y sabios líderes musulmanes. Esto provocó una nueva crisis y graves enfrentamientos que derivaron en la muerte de Hasan y Husain, los nietos de Muhammad y de Abdullah ibn Al Zubair, nieto de Abu Bakr. Yazid adoptó erradamente algunas costumbres cristianas que acercaron el Califato a la tradición monárquica europea. Esto trajo serias protestas y disputas en el mundo musulmán; pero Yazid y sus descendientes se preocuparon de reprimirlas a la vez que reforzaban la práctica de la Ley musulmana en otros aspectos.

El mundo islámico se enfrentaba a una nueva forma de gobierno, el monárquico, encabezado por la familia de Muawiya, que fundarían una dinastía: la omeya. Sin embargo, los errores políticos aún no habían afectado a la cultura islámica ni disminuyeron la grandeza de la civilización musulmana. Los musulmanes logran liberar a los bereberes y a los hispanos de la tiranía de los visigodos y los bizantinos. Deteniéndose recién en territorio de los francos que se mostraban reacios a ceder el poder, aunque sea a costa de mantener a los franceses en la ignorancia medieval.

En el oriente los musulmanes entraron en la India y establecieron una sociedad igualitaria allí, liberando a los indostanos de la tiranía de las castas y los sacrificios humanos. También, derrotaron a los chinos en la famosa batalla de Talas y les obligaron a retirarse de Asia Central.

2.4.1.3 Máximo esplendor musulmán:

Los omeyas son finalmente derrocados por la familia Abbasí, emparentados con Muhammad por su tío Al Abbás. Un Califa Abbasí fundó la ciudad de Bagdad, que cerca del siglo X EC fue la ciudad más importante del mundo seguida por la capital de China y por la Córdoba musulmana.

Bagdad era el centro de toda actividad científica y artística de consideración. Los científicos y filósofos de renombre mundial pasaban por Bagdad. Se midió con éxito un grado terrestre, se escribieron las primeras enciclopedias modernas, se

desarrolló el método científico y hasta se inventó un aparato volador, sin mucho éxito claro.

La dinastía Abbasí enfocó su atención en Irak y en Persia en general, teniendo más lazos con Asia que con el Mediterráneo. El Califato creó un servicio público muy moderno, el Estado otorgaba educación y salud gratuita a todos los residentes en su territorio, musulmanes o no. Lo más importante fue la sistematización y estandarización de los servicios de salud y educación, exigiéndose la preparación científica a los médicos y la preparación académica a los docentes de las escuelas y universidades públicas. Los manuales y enciclopedias médicas de Avicena, Al Razi y Al Biruni fueron lo máximo en medicina por muchos siglos. Sus avances quirúrgicos incluyen registros documentales de cesáreas y extracción de cataratas.

En matemáticas, astronomía y otras ciencias exactas los musulmanes sacaron al mundo de la oscuridad y superstición medieval hacia la modernidad científica. Utilizando el método científico creado por ellos mismos, los eruditos musulmanes crearon el álgebra, la trigonometría y los logaritmos, además del concepto del cero, los números arábigos y el cálculo con variables. La química como ciencia fue fruto de las investigaciones de los musulmanes medievales. Los musulmanes mejoraron la brújula china, desarrollaron el poder detonante de la pólvora y crearon el papel de algodón basándose en el papel chino de seda. Con la introducción del papel por los musulmanes en Europa, los cristianos pudieron desarrollar su ciencia y sus estudios científicos tiempo después.

Los musulmanes fundan las primeras universidades del mundo (Bagdad, Al Azhar, Córdoba, Túnez, etc.) y estandarizan la educación superior estableciendo el concepto de licenciatura académica y los exámenes anuales de calificación profesional. Bait ul Hikma fue la biblioteca más grande del mundo en la Edad Media y fue también un centro mundial de traducción y clasificación de literatura científica. Incluía cátedras científicas y una academia oficial de traductores de manuscritos científicos. La gloria de Bagdad contrastaba con la humildad de sus eruditos que no ocultaban el origen extranjero de sus conocimientos, a diferencia de los griegos.

En teoría política también destaca el aporte musulmán de la responsabilidad de los gobernantes ante Dios y ante el pueblo. Si un gobernante incumple la ley de Dios siendo injusto con el pueblo, debe ser derrocado por el pueblo dice el islam. Nótese que en esa época el Cristianismo y otras religiones consideraban a los reyes como gobernantes divinos instituidos por Dios y que eran infalibles.

2.4.1.4 Decadencia Política (1258-1924):

El desarrollo cultural y científico musulmán era contrastado por la frágil unidad política del mundo islámico que cada vez se dividía en reinos y emiratos más pequeños y enfrentados. El primer territorio en separarse del Califato fue Andalucía bajo un Emir omeya, luego le siguieron muchas otras secesiones y guerras religiosas entre shiitas, jariyíes, drusos y otras creencias originadas históricamente en el islam. En el siglo XII ya se notaba la fatiga y la decadencia política de los musulmanes. El golpe mortal a la unidad política musulmana fue el feroz ataque cruzado contra Palestina y la invasión mongol de Bagdad, ambas tierras eran el corazón de la civilización musulmana. Eran momentos de grave crisis para el mundo musulmán. Sin embargo, la superioridad cultural de los musulmanes hace que los mongoles se islamicen en poco tiempo y que los cruzados europeos vuelvan a sus países llevando la semilla del renacimiento y la modernidad hasta Europa.

Es destacable que, durante el periodo de decadencia política, el mundo científico y artístico musulmán sigue brillando hasta bien entrado el siglo XVII. Este periodo se inicia con la caída de los musulmanes hispanos e italianos que son ferozmente perseguidos por la inquisición cristiana en todos sus territorios, a pesar de la tolerancia inicial de algunos reyes católicos como Alfonso el Sabio o Guillermo II. En varios siglos el islam es ferozmente extirpado en España, Portugal e Italia.

Muchos refugiados de Andalucía se establecen en Marruecos y Argelia dando cierto esplendor a las ciudades norafricanas. Los científicos de Bagdad y Persia se refugian a su vez en Egipto y Siria, pasando a ser El Cairo la capital cultural del Medio Oriente. En Asia Central e India los mongoles islamizados fundan reinos magníficos como el mogol y el de la horda de oro. Los turcos islamizados fundan estados en Medio Oriente y colaboran en la expulsión de los cruzados y finalmente fundan el Imperio Otomano en la actual Turquía.

Cabe destacar el profundo sentido humanitario y sensibilidad musulmana hacia los judíos. La inquisición cristiana en Europa persigue y reprime ferozmente a los judíos y estos corren a refugiarse en grandes cantidades en las ciudades musulmanas donde son recibidos con piadosa tolerancia. Tal es el caso de las comunidades judías de Marruecos, Egipto y Turquía.

A nivel filosófico y científico destaca en este periodo el avance del misticismo y ritualismo extremo; una especie de retirada espiritual de los musulmanes hacia un mundo más tolerante y menos cruel que el despiadado avance del materialismo europeo de la edad moderna. La ocupación en ritos y meditación trascendental hizo que los musulmanes descuidaran la ciencia y el progreso científico.

2.4.1.5 Fin de la Umma Islámica:

A mediados del siglo XIX surgen dos fuerzas europeas que son totalmente contrarias a toda religión revelada: el liberalismo y el marxismo. Entre ambas se reparten el mundo y se lanzan a la conquista de la nación musulmana, la Umma. Unos a uno van cayendo los países musulmanes en manos liberales o marxistas. Inglaterra invade Egipto, Irak, Palestina y el Imperio Mogol. Francia invade Argelia, Túnez, Siria y Marruecos, Italia invade Libia, Rusia invade los reinos musulmanes de Asia central e invade territorio turco otomano.

En 1924 los turcos nacionalistas, influenciados por el liberalismo europeo, ponen fin al Califato, terminando así trece siglos de la supremacía cultural del islam. A partir de este momento el mundo musulmán se debate entre el regreso al islam o la imitación ciega de todos los “ismos” políticos y económicos europeos.

Pero el islam seguía siendo la creencia más extendida entre el pueblo musulmán; por lo tanto, la represión no funcionaría por mucho tiempo. De aquí es que se cambia la estrategia; surge el ataque a la doctrina islámica como forma de vida. Se escriben decenas de libros que atacan las enseñanzas del Corán y de Muhammad, cientos de autores influenciados por potencias imperiales se expresan contra el islam como doctrina y finalmente se pone de moda en el mundo acusar de “fundamentalista”, “terrorista” o “extremista” a cualquier musulmán practicante que defienda al islam como doctrina de vida que no debe encerrarse dentro de los templos y los meros ritualismos vacíos y superficiales.

La impotencia política y militar de los musulmanes ante la invasión de sus tierras, en especial Palestina, hizo que los musulmanes reaccionen de distinta manera: unos se refugiaron en rezos y formalismos rituales evadiendo toda discusión de la vida pública; otros se dedicaron a imitar a sus invasores creyendo que ello les haría igual de exitosos; y otros finalmente plantean soluciones suicidas que no son sino desesperados intentos de contrarrestar el frontal ataque contra la identidad musulmana que se da en el mundo, en especial desde el año 2001.

2.4.2 Creencias:

En el Corán no existe una exposición del cómo los musulmanes han de obrar y en qué creer, sino que un sistema consistente de doctrina y obligaciones que se agrupan dentro de los cinco pilares del islam: observación del credo, que exige creer en Dios, en sus libros y profetas; el ejercicio de la oración; limosna; la observancia del ayuno y por último el cumplimiento de la peregrinación.

El Corán los insta a “combatir en el camino de Dios contra quienes os combaten, pero no seáis agresivos y combatidlos hasta que no hay persecución alguna, y la religión sea solo de Dios” (Corán 2,190 y 193) Se les exhorta de continuado a que se esfuercen; pero han llegado a comprender que no se trata de una guerra santa, sino de una guerra contra el enemigo interno asociados con los instintos del hombre.

2.4.2.1 Corán:

Este comprende la guía primera y más profunda que conforma la vida del musulmán, este libro que contiene 114 capítulos llamados suras o azoras, que no están dispuestos por ningún orden histórico de ser reveladas a Mahoma, sino en líneas generales. Mucho de los primeros artículos hacen referencia a los problemas políticos y legales de la comunidad musulmana en Medina y en los últimos se encuentra los mensajes éticos de Mahoma en una manera más estática de la revelación primaria.

No se tiene una certeza de que este libro haya sido escrito en su totalidad por Mahoma, en general, se piensa que fue copilado algunos años después de su muerte en trozos de pergamino y de piel, lápidas y tablas. Durante algún tiempo hubo varias versiones, pero en la finalización del califato omeya quedó fijado el texto.

Los musulmanes creen que el Corán es la palabra de Dios, y realmente es a los hombres en términos de tono imponente, que contrasta a todas las luces con consejos serenos del Nuevo Testamento cristiano. Es el libro perfecto; explica todo lo que se necesita saber para llevar una vida espiritual y cotidiana y a medida que los versículos van sucediéndose presenta un desafío contundente. Dios es uno e indivisible. Nada se alza entre el hombre y Dios, ni hay nadie que interceda ante Dios favor del hombre. Creador del hombre que ha estado siempre en peligro de provocar su cólera, solo la gracia divina concede el perdón a través del servicio de Dios.

El Corán se considera el recto sendero que se debe seguir sometiéndose a Dios, si espera alcanzar el paraíso, si se aparta de éste sufrirá ciertamente el día del juicio, bien representado en el primer versículo del II capítulo de este libro:

Ese libro, no hay duda en él, es una guía para los piadosos. Quienes creen en lo desconocido, asisten a la oración y que de los bienes que les dimos, gastan en limosnas. Quienes creen en lo que te fue relevado, en lo que fue relevado con anterioridad a ti y en las postrimerías: ellos están convencidos. Ésos están en el buen camino que conduce a su Señor, éstos serán los bienaventurados. Ciertamente, a quienes son incrédulos les es igual que les adviertan o no: no creen Dios ha sellado sus

corazones y su oído; sobre su vista hay un velo. Tendrán un gran castigo

2.4.2.2 Peregrinación:

La peregrinación a la Casa de Alá en La Meca es obligatoria para todo musulmán adulto, en su sano juicio y capaz; que tenga la riqueza o pueda procurar los medios necesarios para transportarse hasta La Meca y vivir durante su viaje con la condición de que su provisión sea un excedente de la provisión de sus dependientes. También, debe estar seguro de que el camino sea indudable como también procurar la seguridad de sus dependientes mientras él está fuera. La peregrinación es obligatoria una vez en la vida para toda persona que esté en condiciones de hacerlo.

La persona que intente hacer la peregrinación debe arrepentirse ante Alá para que su alma pueda liberarse de los pecados. Cuando llega a La Meca y otros lugares sagrados, debe llevar a cabo los ritos de la peregrinación como un acto de adoración y glorificación hacia Alá. Debe saber que la Ka'abah y otros sitios no deben ser adorados junto con Alá, pues no benefician ni perjudican de modo alguno. También, debe saber que, si Alá no les hubiera ordenado a los musulmanes emprender una peregrinación a esa Casa, no sería apropiado que ningún musulmán lo hiciera.

El peregrino usa dos prendas blancas. Los musulmanes de todo el mundo se reúnen en un mismo sitio, usando una misma vestimenta y adorando al mismo Dios; sin diferencias entre los gobernantes y el pueblo; entre ricos y pobres; entre blancos y negros. Todos son criaturas de Alá y siervos suyos. No existe prioridad de un musulmán por sobre otro excepto por la piedad y las buenas acciones.

A través de la peregrinación, los musulmanes logran la cooperación y el reconocimiento mutuo, recuerdan ese Día que Alá los levantará a todos y los reunirá en un mismo lugar para reflexionar, y por medio del cual se preparan para lo que viene después de la muerte a través de actos de obediencia a Alá.

2.4.2.3 Ayuno:

Consiste en ayunar durante el mes de Ramadán desde el amanecer hasta el ocaso. El musulmán que ayuna abandona la comida, la bebida y las relaciones sexuales como un acto de adoración a Alá y logra que su ego se abstenga de esos deseos. Alá libera del ayuno a los enfermos, a los viajeros, a la mujer embarazada, a la mujer que amamanta y a la que acaba de dar a luz. Para ellos ordenó reglas adecuadas para cada situación.

En este mes, el musulmán se abstiene de sus deseos y este acto de adoración diferenciará a su alma del mundo animal y la asemejará al mundo de los ángeles que están cerca de Alá. La situación del musulmán que ayuna puede llegar a asemejarse a alguien que no tiene necesidad de este mundo más que alcanzar la complacencia de Alá.

El ayuno le da vida al corazón, hace que la persona renuncie al mundo, alienta a la persona a buscar lo que está con Alá y les recuerda a los ricos y pobres cuáles son sus condiciones para que sus corazones sientan empatía por ellos y sepan que viven por el favor de Alá, y por lo tanto, deben aumentar su gratitud hacia Él.

Ayunar purifica el corazón y crea el temor de Alá. Hace que las personas y la sociedad sientan el control de Alá sobre ellos en la alegría y las dificultades, tanto en público como en secreto; donde la sociedad pasa un mes entero cumpliendo este acto de adoración, conscientes de su Señor; inundados por el temor a Alá, Alabado sea, con la creencia de que Alá sabe lo que está oculto y secreto, que el hombre inevitablemente se parará frente a Él y Él le preguntará por sus acciones: las importantes y las insignificantes.

2.5 Judaísmo:

2.5.1 Historia

El judaísmo es la más antigua de las tres religiones monoteístas más difundidas, también conocidas como religiones del libro o abrahámicas, y la menor en el número de sus fieles. Se considera que de ésta se desglosaron el cristianismo y el islam aún sin cuerpo único que sistematice y fije el dogmático del judaísmo, y su práctica se basa en las enseñanzas contenidas en la Torah, conocido también como Pentateuco, que, a su vez, forma parte de los tres libros que conforman en la Torah.

La dramática marcha desde Egipto a través del mar Rojo y la peregrinación de 40 años por el desierto son hitos importantes en la historia de los israelitas. Los judíos, una vez conquistada la ciudad de Jericó, se establecieron en la zona agrícola de Canaán, tierra de la cual en la Biblia se dice que era destinada para este pueblo

Una vez establecidos en Israel, la tierra fue dividida entre las doce tribus: Aser, Neftalí, Manasés, Zabulón, Isacar, Gad, Efraín, Dan, Benjamín, Rubén, Judá y Simeón. Con el tiempo se pasó de una teocracia a una forma de gobierno de monarquía, siendo los reyes más famosos de la época Saúl y David y el primogénito de Salomón en Jerusalén. Luego del reino de Salomón, la nación se dividió en dos reinos: el reino de Israel en el norte y el reino de Judea en el sur.

El reino de Israel fue conquistado por un rey asirio, al final del siglo VIII antes de Cristo. El reino de Judea pudo continuar durante un siglo y medio, hasta que en el año 586 antes de Cristo fue conquistado por los babilonios. En ese año se destruyó el primer templo, lugar central de la actividad religiosa judía de la época. Muchos de los judíos fueron desterrados de Israel y fueron llevados como esclavos a Babilonia (actual Irak), lo cual constituye la primera diáspora judía.

Durante el exilio en Babilonia, los judíos escriben lo que se conoce como el "Talmud de Babilonia" mientras que los judíos todavía establecidos en Judea escriben el "Talmud de Jerusalén". Estos dos manuscritos representan las primeras manifestaciones de la Torah en forma escrita, y el Talmud de Babilonia es el utilizado actualmente por las comunidades judías. La subsecuente conquista de Babilonia a manos de los persas permitió a muchos judíos regresar a su tierra natal luego de 70 años en el exilio babilónico. Se construyó un nuevo Segundo Templo y se restablecieron antiguas prácticas.

La hegemonía del cristianismo en Europa significó numerosas persecuciones contra el pueblo judío, las cuales derivaron en frecuentes y reiteradas expulsiones. Muchas comunidades tuvieron que vivir en barrios segregados llamados guetos, pero también es cierto que en otros períodos gozaron de mayor tolerancia, sin ser nunca aceptados del todo.

Durante el Medievo, por más que se buscasen mercaderes de profesión, no se hallaba ninguno o más bien se encontraban únicamente judíos. Sólo ellos, a partir de la época carolingia, practicaban con regularidad el comercio, a tal punto que, en el idioma de aquel tiempo, las palabras *judaeus* y *mercator* eran casi sinónimas. Unos cuantos se establecieron en el sur de Francia, pero la mayoría venía de los países musulmanes del Mediterráneo, desde donde se trasladaron, pasando Para España, al occidente y Norte de Europa. Todos ellos eran *radhanitas*, perpetuos comerciantes viajeros, merced a los cuales se mantuvo el contacto superficial con las religiones orientales.

El comercio al que se dedicaron fue exclusivamente de especias y telas preciosas; los mercaderes judíos se dirigían a una clientela muy reducida. Las utilidades que realizaron debieron ser muy importantes, no obstante, se debe considerar que su papel económico no llegó a ser trascendental.

En el mundo musulmán, a pesar de algunos episodios de persecución y matanzas los judíos fueron tolerados por ser uno de los "Pueblos del Libro" a cambio del pago de importantes tributos y de numerosas restricciones, llegando a ocupar en algunos casos altos puestos en la administración califal, tanto en Damasco como

en Bagdad y en Córdoba. Sin embargo, que fueran tolerados no les libró nunca de su condición legal de ser condenados a numerosas discriminaciones y a una situación de sumisión. No existió otro Estado judío en Israel hasta 1948, cuando fue declarada oficialmente independiente.

5.5.2 Principios Fundamentales

Dentro de los principios de esta religión se enumeran 13 principios que son la base de todas sus creencias, que enlistan los cimientos de la ideología de los judíos desde la posición en la que se en cuenta el Creador para con el mundo, sus influencias corporales que son la columna vertebral de la religión.

- 1) la existencia de Dios
- 2) la creencia en la unicidad divina
- 3) la creencia en la incorporeidad de Dios
- 4) la creencia en la eternidad divina
- 5) la creencia en que sólo Dios debe ser venerado
- 6) la creencia en la profecía clásica
- 7) la creencia que Moisés fue el gran profeta
- 8) la creencia que la Torah proviene de Dios
- 10) la creencia que Dios conoce todos los pensamientos y acciones del hombre
- 11) la creencia en que Dios recompensa a los justos y castiga a los malvados
- 12) la creencia en la llegada del Mesías
- 13) la creencia en la resurrección de los muertos.

Dentro de las reglas y rituales más importantes de la tradición judía se puede encontrar:

- I. Circuncisión a todos los niños a los ocho días de nésico siguiendo la prescripción hecha por Abraham
- II. El seguimiento del Shabbat el día sábado como el día Sagrado, dedicado única y obligatoriamente al descanso y al reposo.

- III. La celebración del Pésaj o Pascua judía como el evento más importante dentro del pueblo judío.
- IV. Prohibiciones alimenticias de no comer carne de cerdo ni tampoco la sangre de cualquier animal.
- V. La ceremonia de iniciación a la madurez conocida como Bar-Mitzvah festejado por todo varón a los 13 años.
- VI. El Idioma Hebreo es el idioma oficial, la enseñanza y la práctica de la fe judía se realiza casi exclusivamente en este idioma.

2.5.3 Libros Fundamentales del judaísmo

Tanak es el nombre la biblia hebraica en donde se cuenta la historia del pueblo hebreo siendo de esta manera como el Antiguo Testamento. Su parte más importante es el Torah, cuyos primeros libros incluyen las leyes y los mandamientos que Dios reveló a Moisés. El judaísmo posee libros fundamentales que rigen su existencia.

El Torah se encuentra dividido en tres grandes partes; la primera es la Toráh, ley que abarca los primeros cinco libros llamados también “Pentateuco”, o como se conoce “Ley de Moisés”. Estos libros son Génesis, Éxodo, Levítico, Números y Deuteronomio que abarcan el periodo que contempla la creación de la vida humana hasta la muerte de Moisés en víspera a la entrada a la Tierra Prometida.

La segunda parte de esta biblia conocida como Neb’im abarca un extenso período que comprende desde la conquista de los últimos profetas: contienen la historia profética de Israel que son Josué, Jueces I y II y Reyes y los dedicados a los tres grandes Profetas Isaías, Jeremías y Ezequiel y los doce profetas menores.

La tercera parte de la biblia la compone los Ketubim o los escritos, que están formados por el libro de los salmos, proverbios, Job, Daniel, Esdras, Nejemías, Rut, Cantares, Lamentaciones, Eclesiastés, Ester y Crónicas I y II; que abarcan un extenso período de siglos. Destacando los libros filosóficos del Eclesiastés, Job y proverbios que dan pautas de moralidad y de vida. Esta constitución de

estas tres partes es considerada el libro de los libros por su extensión, el pueblo judío fue y sigue siendo llamado el “Pueblo del Libro”

Pero de igual manera dentro de la literatura judía se encuentra La Halakáh que es la recopilación de las principales leyes judías, que incluyen 613 Mitzvot conocidos como los mandamientos de la Torah y las leyes talmúdicas y rabínicas, así como las tradiciones y costumbres, lo que se conoce comúnmente como la Ley Mosaica.

Esta no solo guía las prácticas y creencias de la religión, sino también, la vida cotidiana y la ley civil. El nivel y la forma de observancia de las leyes de la Halakáh varían de acuerdo con las distintas comunidades y tendencias del judaísmo. Las comunidades ortodoxas procuran una observancia completa mientras que los conservadores son menos estrictos, sin desconocer la existencia e importancia.

Y por último el calendario judío que es un factor potente para la supervivencia del Pueblo Judío, el respeto del Shabbat y del resto de las festividades busca un lazo definitivo y fortalecido entre los judíos. Este regula el ritmo de la vida basándose en un calendario luni-solar que los meses coinciden con el ciclo de la Luna y las fechas siempre caen en una misma fase de la Luna. Los meses se alternan de 29 a 30 días para hacer corresponder el año lunar de 354 días con el solar de 365 se inserta un mes adicional; que este ajuste asegura que las fiestas caigan siempre en la misma estación.

Con la aparición de la primera estrella en el cielo los judíos celebran por varios días el Rosh Hashaná que es el año nuevo hebreo o aniversario de la creación. Una semana más tarde se conmemora el Yom Kippur que es el día del perdón. Dichas fiestas sitúan a Dios como rey y Señor del mundo entero y conducen la reflexión hacia la renuncia del poder, riquezas y la exclusión, entregándose por completo a Dios.

2.5.4 Fiestas Judías

Las principales festividades son las peregrinaciones que demuestran la entrega al Dios Todopoderoso dejando de lado todas aquellas tentaciones de la vida pagana cotidiana, abandonando cualquier mal pensamiento para sumergirse en poder divino.

Entre ellas se encuentra la Fiesta de la Pascua en la cual se conmemora la salida del pueblo judío de Egipto, ésta marca el hito de su nacimiento como pueblo y comienzo de su cercanía a Dios. Esta festividad dura siete y durante se está prohibido el consumo de alimento derivado de los cereales fermentados. Como sustituto se come Matzá o pan ácimo, que según la tradición al pueblo judío al salir tan de prisa de Egipto con mucha prisa y sin tiempo de prepararse, por lo que no se pudo leudar el pan para el camin y de esta creencia se deriva la prohibición de ingerir Jametz. Durante el primer día se acostumbra llevar una tradicional cena llamada Séder durante la cual relata la historia de la salida Egipto utilizando himnos y símbolos propios.

Otra de las principales fiestas de peregrinación es la Fiesta de las Semanas, la que ocurre exactamente siete semanas después del segundo día de Pascua y conmemora la entrega de la Torah por parte de Dios a Moisés en el Monte Sinaí donde se recogen los primeros frutos de las cosechas, que se lleva como ofrenda al Templo de Jerusalén. En esta festividad a comer lácteos, acompañados por las siete especies características de Israel.

Y por último la Fiesta de los Tabernáculos que se celebra a lo largo de siete días, así como las aventuras del pueblo hebreo durante su travesía por el desierto y la precariedad de sus condiciones materiales, simbolizada por el precepto de morar en una cabaña provisoria, ésta es considerada una de las festividades más importantes de la cultura judía.

2.6 Hinduismo

El hinduismo es la religión mayoritaria en la India y Nepal, y se practica en varios otros países de Asia. Únicamente en la India es seguida por cerca de 900 millones de personas, es decir, es una de las religiones con mayor número de prosélitos en todo el mundo. En el siglo XXI ha logrado interesar también a muchísimas personas en Europa y América, quienes buscan en ella una esperanza para los males de la vida moderna.

En la India se denomina al hinduismo como Sanatana Dharma, es decir, Dharma o Ley Eterna. Un concepto muy diferente al de nuestra "religión", ya que Dharma implica al mismo tiempo una ley, un modo de vida y un orden cósmico. El hinduismo no cuenta con una iglesia organizada ni con una jerarquía religiosa, ni con un dogma, ni con un sólo dios. Tiene algo de todo esto, pero no es ninguna de estas cosas la que lo define o identifica. El hinduista puede ser politeísta, monoteísta, o ateo, puede o no cumplir con ritos religiosos, asistir o no a los templos, adorar o ignorar a los dioses; ninguna de estas cosas lo identifica como seguidor del hinduismo. El hinduismo no es una religión proselitista, técnicamente nadie puede convertirse al hinduismo, ya que ser hinduista implica haber nacido dentro de una de las castas reconocidas. Sólo el miembro de una casta es hinduista, sin importar si quiere serlo o no.

2.6.1 Historia

La historia del hinduismo se presenta como el producto de una evolución que comenzó hace más de tres mil años. Los himnos del *Río Veda* son considerados como el origen y el texto más sagrado de la tradición hinduista.

La religión védica fue introducida en la India por las tribus indoeuropeas alrededor de mil quinientos años antes de nuestra era. Se trataba de una religión muy simple de adoración a las fuerzas y fenómenos de la naturaleza considerados como divinidades. Se contaba con un dios del fuego, un dios del agua, un dios del sol, un dios de la luna, un dios de las tormentas, etc. Esta religión sencilla de un pueblo nómada y pastoral evolucionó y se hizo cada vez más complicada

conforme las tribus se volvieron sedentarias y agrícolas. La primitiva ceremonia del sacrificio al fuego se fue convirtiendo en un complicado ritual público que se prolongaba por días y hasta por meses y que ocupaba un número cada vez mayor de sacerdotes.

Esta etapa de la religión védica culminó en un movimiento que tendió a abandonar los largos y complicados rituales a favor de una interiorización simbólica de esta. Algunos de los sacerdotes o brahmanes especialistas en los ritos decidieron buscar un significado más profundo que la mera manipulación litúrgica. En esta etapa se produjeron los textos conocidos como *Upanishad* o Enseñanza Secreta, los primeros textos filosóficos del hinduismo, en los que se pretendía descubrir el significado secreto de los ritos. Los sabios de las *Upanishad* proponen la identidad última entre el espíritu humano y el espíritu universal, *enteAtman* y *Brahmán*, como ellos los denominaban. Esta ecuación de lo humano y lo cósmico, de lo más íntimo y lo más universal se convirtió en la base sobre la que se levantó el edificio del hinduismo.

Después de esta etapa, surge un nuevo movimiento en el que se adoraron nuevos dioses. El brahmán universal se verá encamado en divinidades supremas como Shiva o Vishnu que atraen el amor y la devoción de las multitudes. Estos dioses desplazaron a los antiguos por su compasión y espíritu de ayuda, ya que estaban dispuestos a venir personalizados al mundo para auxiliar a sus fieles y luchar contra las fuerzas del mal. Surgió así, un nuevo aspecto de la religión hinduista que se centra, ya no en el sacrificio ritual, ni en la introspección filosófica, sino en la devoción y la adoración a un dios personal con quien es posible tener una relación directa. Estos dioses aparecen en los grandes textos épicos; el *Ramayana* y el *Mahabharata* y también en los textos conocidos como Purana, obras de carácter enciclopédico en las que se detalla la mitología y el culto de las nuevas divinidades.

Posteriormente, el culto a Shiva, a Vishnu y a la Gran Diosa se mezcla con las creencias mágicas populares y con las disciplinas ascéticas y místicas del yoga, de este modo, aparece una nueva forma de la religión hinduista: la Tántrica. En esta variedad del hinduismo se da gran importancia a las prácticas mágicas y al

uso del propio cuerpo humano como vehículo para alcanzar la divinidad. Con el Tantra se asiste también al nacimiento de las sectas, es decir, a la diferenciación de los cultos. Cada secta guarda una devoción exclusiva a alguno de los dioses mayores y prefiere uno u otro lugar sagrado. Estos lugares sagrados, templos, monasterios, etc. se multiplican por toda la geografía de la India.

Además de los aspectos rituales y populares de la religión florece la especulación teológica y filosófica. Cada una de las sectas desarrolla un sistema metafísico que se enfrenta polémicamente a los de las demás. La especulación teológica alcanza puntos de gran sutileza y refinamiento con filósofos como Sankara o Ramanuja. Estos pensadores fundan órdenes religiosas con una organización monástica que perdura hasta nuestros días. Estas órdenes se extienden por toda la India y promueven la difusión y consolidación del hinduismo.

Al lado de la especulación metafísica ese encuentra la profunda devoción popular expresada en canciones y poemas de adoración y amor a los dioses. Este movimiento llamado Bhakti o devocionalismo, contribuye al nacimiento de varias literaturas vernáculas y, por tanto, al surgimiento de las lenguas indias contemporáneas. La teología y la filosofía se crean y transmiten en sánscrito, la lengua sagrada de los brahmanes. La devoción popular se expresa en la lengua cotidiana del pueblo. Los cantos de amor apasionado por Dios resuenan hasta hoy en los recintos sagrados de los templos. Las historias de Rama y Krishna, de Shiva y de la Diosa Kali o Parvati son narradas con profundo espíritu poético y adoptadas en todos los hogares hindúes.

2.6.2 Los Textos Sagrados

Si bien es cierto, que en el Hinduismo no existe un único texto sagrado, sí se puede que el *Veda* es la regla fundacional y fundamental en la que está desarrollado éste y también sus múltiples formas posteriores, considerándolo como la sagrada escritura del Hinduismo, siendo, paradójicamente, un texto muy respetado pero poco conocido y menos aún estudiado o practicado, pero que «ha cumplido más bien el papel de punto de referencia para la construcción de la

identidad y autocomprensión hindúes, siendo pues la base de la mayoría de los posteriores desarrollos de lo que se conoce como Hinduismo.

El *Veda* es un conjunto de textos escritos en sánscrito, la lengua sagrada del hinduismo, que es considerado por la mayoría de los hindúes como revelación atemporal (*sruti*), de autoría no humana, eterno y que contiene todos los conocimientos, el cual fue revelado en sus orígenes a los sabios y que posteriormente fue transmitido a la comunidad por vía oral de generación en generación, hasta que fue compilado, según la tradición, por el sabio Vyasa. A pesar de ser difícil de datar, gran parte de los sanscritistas fechan la composición del *Veda* entre el 1.500 a 1.200 a.C.³².

El *Veda* se divide en cuatro grupos de textos el Rig Veda que es la colección de diez libros con 1.0828 himnos dedicados a las divinidades védicas, el Sama Veda comprendido por cantos rituales relacionados con el Rig Veda que incluye las reglas de la recitación de los himnos que deben cantarse durante los ritos; el Yajur Veda que es la colección de breves fórmulas que se utilizan en los rituales y el Atharva Veda que es la recopilación de 731 himnos y fórmulas mágicas.

2.6.3 Las castas, la reencarnación y la vuelta a la divinidad

Las castas corresponden a una forma de estratificación social establecida, en forma tradicional y prescriptiva, por el hinduismo en la India, la cual clasifica a las personas dentro de la sociedad en cuatro grandes grupos. El hinduismo enseña que los seres humanos fueron creados de las diferentes partes del cuerpo de la divinidad Brahmā. Dependiendo de la parte del cuerpo de Brahmā de donde los humanos fueron creados, estos se clasifican en 4 castas básicas, las cuales definen su estatus social, con quién se pueden casar, y el tipo de trabajos que pueden realizar. Este es un orden sagrado nadie puede aspirar a pasar a otra casta en el transcurso de su vida; es decir, que debe tener el oficio de su padre y casarse con alguien de su casta. Sólo mediante la sucesión de reencarnaciones se puede ir avanzando (o retrocediendo) en este estatus.

La reencarnación no es casual. Sólo los individuos que hayan seguido las actividades (karma) correspondientes a su camino (dharma) pueden reencarnarse en un estadio superior. A pesar de que varios reformadores sociales han tratado de abolirlo, el sistema de castas continúa siendo una característica indeleble de la sociedad india.

Las tres castas superiores están formadas por:

- a. Sacerdotes: encargados de celebrar los ritos y dueños del poder espiritual. Los sacerdotes tienen la obligación de rezar y estudiar, sino lo hacen, al reencarnar serán traspasados a una casta inferior.
- b. Nobles y guerreros: dueños del poder temporal. Los guerreros deben pelear y defender los intereses del grupo ante la presencia del invasor, no pueden ser ni cobardes, ni tener temor.
- c. Agricultores, comerciantes y ganaderos: que procuran los bienes económicos. Los agricultores están obligados a cultivar la tierra de sol a sol. Si se dejan llevar por la pereza, serán castigados en la otra vida.

Los dalits (parias, mlechas) son los intocables, una clase tan baja que se considera fuera de los varnas. Los hindúes consideran que los dalits son tan bajos como el excremento. Estos no tienen casta. Los "aborígenes" están debajo de los parias y no tienen casta ni cabida en el mundo hindú.

Existen más de tres mil subcastas. La justificación de la división en castas encuentra su origen en la nobleza. Los sacerdotes nacieron de la cabeza de Brahmán, los guerreros de los brazos, los productores de las piernas, y las sudras de los pies. Otra justificación de la división en castas es la de la reencarnación, uno nace en una u otra casta y a ella debe integrarse por el hecho de nacer en ella. Si ha nacido en una casta humilde o en una subcasta no debe rebelarse.

Por el contrario, debe someterse porque así al morir puede reencarnarse en una superior. Si se nace en una superior deben ser fieles a ella porque si se comporta indebidamente puede reencarnarse en una inferior. Legalmente las castas han

sido casi abolidas, pero subsisten algunas divisiones en la práctica. Cada casta tiene sus obligaciones, las clases privilegiadas son más estrictas que las inferiores. La aceptación resignada de la propia suerte es lo normal; nadie puede rebelarse ni pedir justicia, ni envidiar al que es superior, porque se perjudica así mismo en su próxima reencarnación.

La aspiración suprema del hindú es la unión con Brahmán, principio del bien y de la felicidad. Él es el absoluto, "lo que es". Todo hindú debe ser bueno. El que logra obrar siempre el bien y consigue la perfección, se identifica de algún modo con Brahmán y cuando muera ya no se reencarnará, sino que quedará para siempre al lado de la divinidad. A la unión con la divinidad se puede llegar por medio de la ética, mediante el conocimiento, las obras y la entrega a la divinidad, sobre todo, a través del "yoga", que no es más que un método de concentración interior que ayuda a dominar los sentidos y los movimientos del cuerpo.

La idea general que desea mantener por sobre todo el hinduismo es la aceptación de un código elemental de conducta, consistente en un amor compasivo hacia todos los seres vivientes, según la casta a la cual uno corresponda. Y también en una gran generosidad, a la vez que una cierta indiferencia ante lo sensible y un deseo constante por huir del mundo y acercarse a la divinidad, para lo cual la dominación corporal y mental obtenida a través del yoga y la meditación es fundamental.

2.6.4 Los principales dioses hindúes

2.6.4.1 Brahmā:

Es el dios creador del universo y miembro de la Trimurti ('tres formas'), la triada conformada por Brahmā (dios creador), Vishnú (dios preservador) y Shivá (dios destructor). Según el mito antiguo, los tres dioses surgieron del "huevo" cósmico puesto por el dios Ammavaru y Brahmā sería el primer ser creado por el Brahman, la primera personificación del absoluto Brahman, mediante la cual el Brahman crea todo. Conviene distinguir la divinidad Bráhman del brahmaná o

sacerdote, quien –dentro del sistema hindú de castas– es el superior de los cuatro grupos sociales, y también del dios creador Brahmā.

2.6.4.2 Vishnú

Según el escrito Padma Purana, Vishnú es el dios principal de la Trimurti, es decir, él es el creador, preservador y el destructor del universo: cuando Vishnú decidió crear el Universo se dividió a sí mismo en tres partes: para crear dio su parte derecha, dando lugar al dios Brahmā. Para proteger dio su parte izquierda, originando a Vishnú y, por último, para destruir dividió en dos partes su mitad, dando lugar a Shivá. Es más célebremente identificado con sus sus encarnaciones terrestres de un dios, más especialmente Rāma y Kṛiṣṇa (de esta reencarnación provienen los Hare-Krishna). Vishnú habita en un paraíso conocido con el nombre de Vaikhunta donde todo es oro y piedras preciosas. Desde ese lugar se cree que surge el río Ganges desde sus divinos pies fluyendo hacia la Tierra.

Habitualmente, se representa como un ser de forma humana, piel azul y cuatro brazos sosteniendo una padma o flor de loto, una caracola (ambas para alentar a sus devotos), un chakra (disco similar al que usan los ninjas, que Viṣṇú usa para degollar a los demonios) y un mazo o cetro de oro (símbolo del poder real en el Universo). Frecuentemente se le ve sentado, descansando sobre la flor de loto, con su consorte Lakṣmī sentada sobre una de sus rodillas, que es a su vez un avatar de Vishnú y diosa de la belleza y la buena suerte.

2.6.4.3 Shivá

Es el dios destructor en la Trimurti. En el shivaísmo la deidad principal es Shivá-Rudra, y Brahmā y Vishnú son considerados dioses menores. Tiene 3 ojos (que denotan su capacidad de ver las tres divisiones del tiempo: pasado, presente y futuro), uno de los cuales está en medio de su frente; su piel es de color azul grisáceo. Una luna en cuarto creciente situada sobre su frente representa la

división del tiempo en meses, una serpiente alrededor de su cuello representa la división en años y un collar de calaveras la sucesiva extinción y generación de las razas de la humanidad. Tiene varias serpientes enroscadas en sus brazos, su cabello está enredado en varias hojas sobre su cabeza y forma un rodete en punta sobre la frente.

Encima de este hueco se ve el rebote y la materialización del río Ganges, a quien él intercepta en su eterna caída invisible desde el cielo para evitar que hundiera la Tierra por su fuerza. En una de sus cuatro manos sostiene un o tridente. Los shivaístas creen que denota su combinación de los tres atributos de Creador, Destructor y Regenerador. También, sostiene un tamborcito con forma de reloj de arena.

CAPÍTULO III: CONSOLIDACIÓN DEL ESTADO-NACIÓN Y EL SISTEMA INTERNACIONAL

3.1 Primeras civilizaciones

Cuando se hace referencia al concepto civilización se hace alusión a una sociedad que ha alcanzado un gran desarrollo, tanto en su economía como en su organización política, cultural y también religiosa. La civilización es el grado más alto de desarrollo que puede alcanzar una sociedad.

Las civilizaciones antiguas, nacieron hace miles de años, pero han sido la base fundamental para el avance social que se vive en este siglo, el cual destaca por la era tecnológica. De todos modos, si no hubiera sido por estas primeras civilizaciones, con sus invenciones, la escritura y el comercio, así como, la estructura política ha llevado a la evolución de lo que se conoce hoy como estructura social.

Durante esta primera parte del capítulo se hará un recorrido por las principales civilizaciones antiguas del mundo, la primera que se describirá es:

3.1.1 Mesopotamia

La primera civilización floreció en lo que los griegos llamaron Mesopotamia “la tierra entre dos ríos” (Río Tigris y Éufrates), ésta era una zona potencialmente rica en tierras fértiles, debió ofrecer, originalmente, un contraste entre pantanos acuosos y estepas áridas. Más aún era un área extraordinariamente pobre en materia prima, carente de minerales, piedras y metales, ni abundante de madera de construcción.

Y, sin embargo, desde el cuarto milenio a.C., esta tierra albergó una civilización que se caracterizó por sus ciudades de docenas de miles de habitantes, una arquitectura monumental y complejo sistema administrativo cuyo funcionamiento dependía de la escritura, en el transcurso de la historia se vio un desarrollo de la literatura creativa, matemáticas ciencia y la elaboración de un sistema legal con sus propios códigos.

Esta civilización creció gracias a la dominación de la naturaleza, el drenaje de las ciénagas y el transporte de agua a través de las estepas áridas por canales de irrigación para facilitar el cultivo de cereales en las tierras fértiles. Esta civilización se estructuraba en ciudades ya en las primeras etapas había al menos una docena de centros populosos, que varían de tamaño de las hectáreas, con frecuencia estaba rodeada de masivas murallas que encerraban zonas densamente edificadas de calles y casa y grandes edificios públicos céntricos.

Los edificios de esta civilización se categorizaban en templos y palacios que constituían los principales edificios de la zona, con estructuras monumentales. Los templos no eran un centro únicamente religioso, lo era también económico y administrativo; estos se administraban como una casa con el dios o diosa en la cabeza, cada ciudadano pertenecía a un templo y se le consideraba parte del pueblo de esta deidad.

El templo era en sí mismo uno de los principales terratenientes, y servían como centro de acumulación y redistribución de materia prima proveniente del comercio exterior, esta organización requería de un sistema de contabilidad y en este contexto se inicia la lectura. El palacio, también, se administraba como una casa solo que en ésta no se tenía a una deidad a la cabeza, sino a un rey vivo. En estos se tiene más evidencia de la vida de los supremos soberanos; estos estaban vinculados con la población; vivían y morirán rodeados de los símbolos y de todo aquello que acompañada su entorno social.

La civilización mesopotámica constituye el primer intento del hombre de producir una forma social semejante, demostró ser extraordinariamente resistente y duradera. Se le atribuyen muchos inventos, pero el más importante es el sistema cuneiforme que se usó durante 3.000 años y fue adoptado a varios idiomas a lo largo y ancho de Asia.

3.1.2 Egipto

El antiguo Egipto destaca de las demás civilizaciones del valle del Nilo, el cual debe su génesis y su supervivencia a un río grande que cruzaba una vasta zona desértica. Cada verano el Nilo se desbordaba, arrasando consigo grandes cantidades de agua y ricos depósitos aluviales de sus lejanas fuentes, en montañas etíopes y lagos africanos.

La economía agrícola comprendía una gran variedad de plantas y animales. Típico era el cultivo de trigo, cebada y lino. La cebada era popular para la preparación de cerveza, mientras que el lino se usaba para fabricación de tela.

Se criaban animales con fines, tanto utilitarios como domésticos, por ejemplo, la cabra, cerdo y el asno su uso era utilitario; pero la oveja en particular y el buey parecían haber sido criados más para los sacrificios y ofrendas que caracterizaban la vida religiosa egipcia.

Los dioses y las diosas tomaban con frecuencia el nombre y a veces la forma física de algún animal, por ejemplo, Horus, el halcón, originariamente dios del cielo, y por lo general, identificado con el rey mientras viva, el atractivo y la familiaridad de algunos de las imágenes de los dioses dan claves sobre la vida cotidiana en Egipto.

La historia de Egipto se rodea a la importantísima figura del rey y de su familia; se divide tradicionalmente en tres reinos y treinta dinastías. Son los monumentales sepulcros de los faraones, las grandes pirámides, los grandes templos, santuarios, tumbas labradas. Las tan admiradas prendas funerarias de la tumba de Tutankamón, cuya opulencia; es la religión del Estado que pone en relieve una obsesiva preocupación por los ritos escatológicos y extraño ritual de momificación.

La vida del egipcio común fue presumiblemente muy distinta, no era sin esfuerzo que disfrutaba de las ventajas del Nilo, con cada inundación se avecinaba una temporada de trabajo arduo de recuperación y reorganización de las áreas aptas para el cultivo.

3.1.3 Grecia

La civilización tiene una evolución entre las tradicionales civilizaciones primarias como Mesopotamia y Egipto y las secundarias como Grecia y Roma; éstas son importantes precisamente porque representan una etapa de evolución de la civilización. Los horizontes cambiaron, tanto para el Estado como para el individuo en tanto ambos buscaban definir su identidad propia.

La articulación del carácter de nación fue un cambio gradual que tuvo mucho que ver con la extensión de ciudad-Estado como unidad organizativa. El otro lado de la moneda el crecimiento de la conciencia individual en el ciudadano fue un cambio complementario y afín. Esta analogía entre Estado en desarrollo fue un concepto influyente que encontró expresión en literatura política. Sin embargo, la individualización personal condujo a una tensión fundamental que iba a tener mucho efecto sobre estructuras y las instituciones dentro y entre los Estados.

Se realizaron avances en la formulación del primer alfabeto de 32 letras basada en una escritura cuneiforme simplificada, ésta representa la última etapa en el desarrollo de escritura silábica. Cualquier crecimiento apreciable del alfabetismo y con el incremento gradual en la creación y difusión de panfletos y libros que con el tiempo se destina a un clima más culto; acelerando el desarrollo de literatura, lenguajes y el lenguaje abstracto.

De los conceptos más importantes que se encuentran en la antigua Grecia es el de ciudades Estado. Esta situación era diferente que, en la mayoría de las otras sociedades, que eran o tribus o reinos soberanos de territorios extensos. Sin duda, Grecia dividida y subdividida por colinas, montañas y ríos contribuía a la naturaleza fragmentada de la Antigua Grecia. Es probable que una estructura política similar existiera en las grandes ciudades-estado marítimas de Fenicia. Sin embargo, hasta cierto punto la situación era única en la Antigua Grecia.

Por un lado, los griegos antiguos no dudaban que eran «un pueblo singular»; compartían la misma religión, la misma cultura básica y la misma lengua; además de ser muy conscientes de sus orígenes tribales. Por otro lado, aunque existían estas relaciones de más alto nivel, parece que rara vez jugaban un papel en la

política griega. La independencia de las polis se defendía con fiereza; los antiguos griegos rara vez contemplaban la unificación de Grecia. Aun cuando un grupo de ciudades-estado se aliaron para defender Grecia durante la segunda invasión persa, la inmensa mayoría de las polis se quedaban neutrales y, al derrotar a los persas, los aliados volvieron a sus luchas internas.

3.1.4 Roma

En Roma el concepto del Estado-nación se convierte en Estado-imperio que convertiría a ésta en la primera potencia auténticamente imperial y colonial, llevando a niveles más altos de complejidad organizativa de la Grecia clásica un grado más avanzado de sistematización.

La primera estructura social y política de los latinos fue la familia: el padre, la esposa (unida al padre de familia por el rito sagrado de la torta), los hijos, las esposas de los hijos, los hijos de los hijos, y las hijas no casadas. De la agrupación de algunas familias del mismo tronco, surgieron las gens, y de un conjunto de familias surgieron las tribus.

La familia está formada por los más próximos (*agnados*) pero, a medida que la familia se extiende, se forma la raza de un tronco común, integrada por la familia completa propiamente dicha todos aquellos procedentes del mismo antepasado.

La fundación de Roma se atribuye a tres tribus: los Ramnes, los Ticios y los Lúceres. Estos tres grupos fundaron la llamada Roma Quadrata. Otra ciudad fundada por otro u otros grupos en el Quirinal se unió a la Roma Quadrata, surgiendo así la *civitas* ('ciudad') llamada Roma.

A los primeros ciudadanos romanos se les llama patricios porque, o bien, son padres de familia (*páter familias*), o bien, son hijos de padres de familia vinculados a la obediencia paterna (los hijos varones no alcanzaban la condición de padre de familia hasta que el padre moría y se independizaban, pero se daba por descontado que alcanzarían esta condición).

A los patricios corresponde el derecho pleno de ciudadanía: forman el pueblo y son de entre los habitantes los de clase social más elevada. Sus derechos eran: el sufragio, el desempeño de cargos públicos políticos o religiosos, el derecho a

asignación de tierras públicas, los derechos civiles propios de las *gens*, el derecho de contraer matrimonio con otros miembros de las *gens*, el derecho de patronato, el derecho de contratación (el único que se extendía también a los no patricios libres) y el derecho a hacer testamento (el conjunto de estos derechos constituía el *ius quiritium* o *ius civitatis*).

La enorme extensión del Imperio Romano obligó a la civilización por evolucionar hacia un producto cosmopolita multidimensional que pudiese asimilar el grado un alto grado de diversidad periférica; había una serie de religiones personalizadas que ejercían una atracción sobre el individuo a través de una deidad salvadora que ofrecía purificación y salvación.

En los cultos de salvación no eran en absoluto nuevos cuando crearon impacto en las primeras épocas del Imperio. En principal el cristianismo fue al principio la religión personalizada de las clases más aventajadas de la sociedad y de los soldados rasos y de fortuna del imperio. La adaptación final del cristianismo como la religión estatal de Roma muestra un sensible reconocimiento no solo de su éxito en un amplio espectro social, sino también, de su poder para ofrecer al individuo un propósito definido en el Estado, y al Estado una justificación obvia.

3.1.5 El poder religioso en las Antiguas Civilizaciones

La religión de estas civilizaciones son una extensión del líder, el dios de su líder se convierte en el dios de la ciudad-Estado, reino, o imperio. Sin embargo, sigue siendo el ancestro del monarca y, por lo tanto, está directamente preocupado por la prosperidad y la continuidad de la dinastía reinante, que garantiza bienestar al pueblo.

La institucionalidad de la religión evolucionó rápidamente, los Estados primarios tenían una vasta y elaborada arquitectura ceremonial y un clero numeroso y permanente que administraba no solo las cuestiones religiosas, sino también, los asuntos económicos del Estado.

Pero las civilizaciones europeas posteriores adquirieron una orientación más secular. La religión estatal seguía siendo importante, pero ya no tenía el mismo alcance que antes, mientras que algunas actividades, como la artesanía y el comercio dejaron de pertenecer a la esfera religiosa.

Más aún cuando las civilizaciones entraron en una fase imperial que buscaba una expansión territorial, regiones con deidades locales o al surgimiento de religiones como el cristianismo o el mitraísmo en el Imperio Romano que ofrecían al individuo un dios personal y la posibilidad de la salvación personal.

En el mundo romano, las religiones marginales, importadas desde los rincones más lejanas del imperio, ejercieron una poderosa seducción sobre minorías a las que la religión oficial no tenía nada nuevo que ofrecer. El cristianismo nació como la religión de los oprimidos, únicamente para transformarse en su momento, desde la instauración del Estado cristiano del Imperio tardío en adelante, en religión de los opresores y en instrumento de opresión.

Bien es sabido que la religión es una condición universal de la sociedad humana, que se fundamenta en creencias de seres sobrenaturales que pueden influir en la vida de los hombres y las mujeres y que, a su vez, pueden ser abordados e influidos mediante la realización del ritual apropiado. Hasta hace poco en las sociedades la religión estaba estrechamente ligada a otros aspectos de la vida social. Por lo tanto, no sorprende descubrir que diferentes tipos de religión correspondiente a distintos tipos de sociedades.

La religión de las primeras civilizaciones es la religión de las jefaturas extendidas. El dios de la jefatura se convierte en el dios de la ciudad-Estado, el reino o el imperio. Sin embargo, sigue siendo el ancestro del monarca y por lo tanto, está directamente preocupado por la prosperidad y la continuidad de la dinastía reinante, de la que se cree garantiza el bienestar de todo el pueblo

La institucionalidad de la religión evolucionó rápidamente, los Estados primarios tenían una vasta y elaborada arquitectura ceremonial y un clero numeroso y permanente que administraba no solo las cuestiones religiosas, sino también, los asuntos económicos del Estado.

Pero las civilizaciones europeas posteriores adquirieron una orientación más secular. La religión estatal seguía siendo importante, pero ya no tenía el mismo alcance que antes, mientras que algunas actividades, como la artesanía y el comercio dejaron de pertenecer a la esfera religiosa.

3.2 Estado

La palabra Estado etimológicamente nace del latín status, que se torna en un sentido político gracias al pensador florentino Nicolás Maquiavelo, donde le atribuye la introducción de Estado en su obra “ El Príncipe” estableciendo “ Los Estados y soberanías que ha tenido y tienen autoridad sobre los hombres fueron, y, son, o repúblicas o principados” En esta obra, se examinan las causas de la grandeza y decadencia de los Estados y en atención a ellas, propuso una serie de medidas por seguir por los gobernantes para la adquisición, conservación y fomento de poder.

Se puede definir al Estado como Poder, como ese órgano superior e independiente por encima del cual no existe autoridad superior o, como estructura social, ósea el Pueblo. Maquiavelo en sus reflexiones sobre el poder o lo considera como uno de los ingredientes fundamentales de la comunidad política, y que, al convertirse en soberanía, dio origen al Estado moderno.

Citando a Francisco Porrúa Pérez en su libro Teoría del Estado:

... El Estado como ente cultural tiene por objeto la obtención de un fin. Ya sabemos que todo producto de la cultura se caracteriza por llevar dentro de sí una finalidad, aquello por lo cual es creado por el hombre. Siendo el Estado una institución humana, tiene naturalmente un fin. No puede dejar de tenerlo. Los hombres que componen el Estado, los gobernantes y los gobernados, al agruparse formando la sociedad estatal, persiguen un fin. El Estado encierra en su actividad una intención que es la determinante y el motor de toda su estructura. El fin será el que determine las atribuciones, competencias se crearán órganos. En este fin está la razón última del Estado y su diferencia específica con otras sociedades...

Igualmente, comenta que, en su aceptación más amplia, el Estado equivale a manera de ser o estar las cosas o de estar construida políticamente una comunidad humana. Pero dentro del Estado hay otros grupos sociales en los que los hombres interactúan con sus semejantes, como la familia, las sociedades civiles, entre otros y que en una interacción más amplia forman el Estado.

El Estado no es un ente sustancial, es decir, no existe por sí mismo, sino que es un ente accidental de la categoría que Aristóteles nominó como relación. Es un complejo de relaciones entre sujetos en busca del bien. Sin embargo, para vivir bien se requiere de las voluntades colectivas, es decir, de un acuerdo de las voluntades, de intereses sociales en torno al interés común. Por lo tanto, si hubiera individuos en contra de esto, cabría por Aristóteles que “si nadie cuida el bien común, éste perece”

El francés Jean Dabin, se plantea la pregunta ¿El Estado es dado o construido? El Estado no solo existe por los individuos y para los individuos, el Estado es una persona moral y por serlo, no existe, creado por los hombres y para los hombres. Por otro lado, en la apreciación de Aristóteles: “el estado nación de la necesidad de vivir y existe por causa de la necesidad de vivir bien,” así como “el hombre es un animal social” incapaz de subsistir fuera de la comunidad de sus semejantes, porque necesita debido a su naturaleza para llegar a su perfección.

Se puede englobar que el Estado es una comunidad en la que todos los individuos que habitan en un territorio determinado en una corporación única, dotada de un poder de mando originario y que fue fundada sobre la basa del interés general y común que une entre sí, a pesar de las diferencias que separan a los hombres que viven juntos en un mismo país.

3.2.1 Elementos del Estado

El Estado es una sociedad humana establecida en el territorio que le corresponde, estructurada y regida por un orden jurídico, que es creado, definido y aplicado por un poder soberano, para obtener el bien público temporal, formando una institución con personalidad moral y jurídica.

Existen dos tipos de elementos dentro del Estado. Se encuentran en primer lugar lo previos que se refieren aquellos que son anteriores a su propia formación dentro de los cuales se halla la población y el territorio. Por otra parte, los elementos formales que se considera la autoridad y poder político.

Población y pueblo:

Desde el punto de vista geográfico político el pueblo hace referencia a un centro de población de pequeñas dimensiones, pero en su definición demográfica se conceptualiza como un conjunto de habitantes que habitan un territorio. El pueblo se encuentra sujeto a la actividad del Estado rigiéndose por el orden jurídico nacional.

Los individuos en cuanto objetos del poder del Estado deben de cumplir con deberes, pero estos como miembros del Estado por lo contrario están ligados de derecho. Así resulta que el individuo posee una esfera de derecho público, que en la práctica se traduce en una serie de derechos fundamentales que aquél tiene frente al poder del Estado.

Por consecuencia, el pueblo del Estado son los individuos cuya conducta se halla regulada por el orden que se establezca en cada nación, se trata en última instancia, del ámbito personal de validez de dicho orden. Un individuo pertenece al pueblo de un Estado solo si queda incluido en el ámbito de validez de su orden jurídico. Por otro lado, el pueblo sometido al poder de regulación de un Estado no es idéntico a la suma de sus nacionales, pues extranjeros e inmigrantes nacionales se encuentran sujetos a él.

Territorio

En las teorías tradicionales, éste es un elemento esencial del Estado, en su virtud de su inexistencia no se podría concebir un Estado sin éste. Según teóricos como Kelsen y Dugiut sostienen que el territorio como espacio no es un elemento indispensable o en otros términos que puede existir el Estado sin necesidad de un territorio determinado y concretamente localizado en un espacio de Tierra; no es que conciban estos autores la posibilidad de que el Estado exista sin un asiento, sino que niegan la necesidad de que ese asiento se encuentre fijamente determinado, ya que puede desplazarse, sin que sea necesario concebirlo como tal.

Para Duguit, “El territorio no es un elemento indispensable para la formación del Estado. Yo quiero decir que se puede muy bien concebir que una diferencia política se produzca en una sociedad que no está fijada sobre un territorio determinado. En el sentido general de la palabra habrá, sin embargo, un Estado. Pero las sociedades civilizadas modernas se hallan fijadas sobre un territorio determinado y la acción de los gobernantes se extiende sobre éste. Bajo el imperio de las necesidades prácticas del Derecho internacional público han formulado reglas relativas a la separación de los territorios sobre los cuales se extiende la acción de los diversos gobiernos”

El territorio es necesario; y que en los Estados modernos no se visualizan de estos sin espacio establecido. Cuando en ciertas condiciones, sobre todo en período de guerra, se afirma que existe un gobierno en el exilio; esto se puede puntualizar según las idas del tratadista argentino Bielsa

...el Territorio (desde el punto de vista geográfico) es un elemento espacial del actual Estado, que a diferencia de lo que era en el Estado rudimentario y nómada; para que pueblo constituya un elemento de Estado, debe permanecer en su sede; de no ser de esta forma no se aseguraría en la comunidad internacional su defensa respecto a los demás pueblos, no podría mantener el orden interno, ni aprovechar las riquezas de la tierra, El territorio es, por eso, substratum material del Estado. Siendo, pues, limitado en el espacio el poder de todo Estado, esta limitación es la determinada por el territorio sometido a su imperio o soberanía. Según esto puede definirse el territorio, de una manera general, como “el espacio dentro del cual el Estado puede ejercer su potestad jurídica y su actividad social

En términos parecidos, Hans Kelsen, más modernamente ha dicho que “el territorio es el ámbito de validez jurídica del Estado” La situación del Estado, respecto del territorio, es muy distinta de la que tiene los particulares en relación con la propiedad privada, cuyo origen se encuentra en el Estado. Por tanto, este elemento es objeto del poder, con diversos conceptos, dentro de esta afirmación cabe el término utilizada por Burdeau quien considera al territorio como “un cuadro de competencia y un medio de acción” Se presenta una relación entre el Estado y el territorio no es de dominio de derecho real si no como se refleja en el Derecho civil “derecho real institucional”

Se puede concluir que el espacio en el que tiene validez un orden normativo no debe considerarse como la superficie terrestre, es decir, como un plano, sobre el cual se asiente el Estado. La conducta regulada jurídicamente tiene el lugar tanto en el plano terrestre como el espacio aéreo y el subsuelo. Por lo tanto, el territorio estatal es un espacio tridimensional; no solo tiene longitud y latitud, sino de igual forma profundidad.

Poder, gobierno y autoridad

En el estudio del poder generalmente se vincula al gobierno con conceptos como la autoridad política, régimen político, conjunto de instituciones del Estado, entre otros. Se puede entender gobierno como el agrupamiento de personas que ejercen el poder, como acción y efecto de la conducción política que agrupa a su vez los órganos que realizan los fines de la estructura global del orden jurídico que genera como resultado el Estado.

La forma de gobierno ha sido definida como la configuración del ejercicio y organización del poder político, según la ideología de su estructura social. Aristóteles dividió las formas de gobierno en dos grupos: las puras o perfectas donde incluyó a la monarquía, la aristocracia y la democracia; impuras o corrompidas en este grupo señaló a la tiranía, oligarquía y a la demagogia u olocracia como las degeneraciones respectivas de las formas puras de gobierno.

Para Maquiavelo todos los Estados y sus denominaciones que ejercen soberanía sobre los hombres han sido y son repúblicas o principados; Montesquieu distinguió entre monarquía, despotismo y república, Rosseau, entre democracia, aristocracia y monarquía.

El poder se manifiesta como la voluntad superior a la voluntad de cada individuo, de tal manera que la aplicación jurídica no quede supeditada al arbitrio de éste; que recibe de igual manera el nombre de autoridad, considerado no en su aceptación de órgano estatal dotado de funciones de ejecución y decisión, sino como actuación suprema, radica en la comunidad misma, en el propio grupo social, y es ejercido por entidades creadas a posteriori, a las cuales expresamente se les ha conferido esa facultad.

Soberanía y autonomía

Este concepto nació a finales de la Edad Media como el sello distintivo del Estado nacional. Fue el resultado de las luchas que se dieron entre el rey francés y el imperio; el papado y los señores feudales. De estas luchas nació un poder que no reconocía a otro ser superior o por encima de él.

La soberanía es la instancia final de la decisión, es la libre determinación del orden jurídico. Según Hermann Heller es “aquella unidad decisoria que no está subordinada a ninguna otra unidad decisoria universal y eficaz”

Las constituciones políticas persiguen resolver los problemas de su época. La Constitución Política de Costa Rica de 1949, se ocupa de la idea de la soberanía en sus artículos 2: “La soberanía reside exclusivamente en la Nación”; 3 “Nadie puede arrogarse la soberanía; el que lo hiciere cometerá el delito de traición a la Patria.” y 6 “ El Estado ejerce la soberanía completa y exclusiva en el espacio aéreo de su territorio, en sus aguas territoriales en una distancia de doce millas a partir de la línea de baja mar a lo largo de sus costas, en su plataforma continental y en su zócalo insular de acuerdo con los principios del Derecho Internacional. Ejerce, además, una jurisdicción especial sobre los mares adyacentes a su territorio en una extensión de doscientas millas a partir de la misma línea, a fin de proteger, conservar y explotar con exclusividad todos los recursos y riquezas naturales existentes en las aguas, el suelo y el subsuelo de esas zonas, de conformidad con aquellos principios.”

El concepto de la autonomía está emparentado con el de soberanía, pero no se confunde con él. La autonomía puede darse en grados y niveles; desde los municipios, en la región, en el Estado miembro o entidad federativa.

La autonomía concebida, en términos generales, como la facultada de darse las leyes a sí mismo, adquiere, al ser aplicada al orden político, un significado especial: se refiere a la facultad que tiene un Estado de darse leyes a sí mismo.

Pero este concepto junto con su práctica ha variado a lo largo de la historia jurídica de los pueblos. En la actualidad, la autonomía política se concibe de diversas maneras: o como la independencia total de un Estado o la descentralización del poder político en los pueblos, regiones o entidades federativas.

3.2.2 Formulación de los Estados Nacionales:

El proceso de formación de los Estados modernos remite también a preguntarse cuáles han sido las ideas modernas que han acompañado asuntos de centralización nacional e institucionalización del poder político.

Dicho eso se ha de remontarse a principios del siglo XIX donde los esbozos del pensamiento nacionalista ya habían sido expuestos por autores como Fichte y Hegel, quienes centraron sus obras en la idea de una nación como el elemento aglutinante de determinados pueblos o etnias, conjuntamente con su territorio. Para ellos era necesario mantener una relación nación-tierra, precisamente el papel del Estado. Este pensamiento se diferenciaba de la propuesta rousseauiana de nación, que abogaba por un contrato social voluntario entre los ciudadanos libres.

Bajo la influencia de la Revolución Francesa se presenta la aparición de la idea moderna de Estado-nación, la idea que los pueblos son soberanos y poseen destinos históricos que deben ser concretados a través de la conjunción de ciertos elementos fundamentales: una tierra que permita el crecimiento del pueblo y un Estado centralizado que provea la seguridad necesaria para alcanzar las metas propuestas y la idea de nación el sentimientos de pertenencia común a partir de los mismos orígenes y un mismo conjunto de prácticas culturales(lenguaje, religión, entre otros), que crean una unidad especial articulada por los otros dos factores.

Esta noción de Estado-nación marcó y consolidó los desarrollos de la teoría política en el siglo XIX, de manera particular la concepción de pensadores como Weber, quien propuso entender el Estado como una institución política de actividad permite que concentra de forma legítima el monopolio del poder de la coacción para el mantenimiento del orden vigente.

El año 1848 selló el punto de inflexión de la cuestión nacional de Europa, en medio de las llamas de las revoluciones aparecieron bruscamente las ahogadas aspiraciones nacionales de los alemanes, chocos, polacos, italianos y magiares.

Se puede apreciar la convicción de los habitantes de pertenecer a una colectividad con características culturales e históricas propias y diferente a los otros países. Las guerras entre países fueron una consecuencia de esta afirmación nacionalista, al igual que el estudio de la historia nacional y el culto a los héroes.

El proceso de transformación territorial de América está asociado a las luchas de independencia y las etapas que le siguieron. Durante los primeros años de la vida independiente de los países americanos, las guerras internas y las tensiones entre distintos partidos llevó a la desintegración de las grandes unidades nacionales. Con excepción de Brasil, todos los grandes países de América Latina surgidos de la independencia se dividieron en unidades más pequeñas.

En Europa ocurrió un proceso diferente, el fin del absolutismo estampó la nueva organización política que se basa en la soberanía popular. Con esa transformación surgieron nuevas bases para mantener la unidad nacional que no estaba asociados a la figura de los reyes, sino que se asentaban en valores nacionales inspirados en la historia y el sentimiento patriótico.

3.2.3 Secularización del Poder

El término secularización proviene del vocablo latino saeculum que fue utilizado por San Agustín y los primeros padres de la Iglesia como sinónimo de mundo temporal. Luego fue empleado en la Edad Media por el derecho canónico para indicar el abandono de la regla de su orden por arte del monje quien de esta forma regresaba al mundo. El vocablo entró en la esfera política-jurídico en los prolegómenos de la Paz de Westfalia de 1648, para indicar el paso de determinadas instituciones del ámbito religioso al ámbito secular.

En el periodo de la Ilustración en el siglo XVIII, fue el movimiento que hizo entrar en el terreno del pensamiento la idea de la progresiva desaparición de la religión de la faz de la sociedad.

Durante el siglo XIX todas las ciencias sociales emergentes colaboraron activamente en el proceso de construcción nacional de las seculares sociedades occidentales europeas. La participación de los sociólogos en ese proceso es el motivo por el cual la secularización fue tematizada en términos de proceso social irreversible, pero nunca como una ideología.

El laicismo no es una posición política, sino que se lleva a cabo por actores sociales con interés específicos que se asocian a él con estilos de vida concretos, emocionalmente se identifican con él y lo sacralizan en la imagen del Estado y de los padres fundadores y se movilizan en contra de los movimientos religiosos a través de estrategias complejas.

Georg Jellinek ha sido uno de los representantes más destacados de la Teoría del Estado Moderno, postula que la idea del Estado, anclada en la categoría de soberanía, solo se abre paso en la historia enfrentándose a la autoridad espiritual del Papado y a los contrapoderes internos representados por los fueros. Para este autor el pensamiento greco-romano o el cristianismo-medieval no conocieron una doctrina científica. Sólo a partir de Maquiavelo y Bodino fue posible iniciar su elaboración, removiendo el obstáculo del fundamento teológico para situar la base del edificio en el derecho natural racionalista, del que emergió el contrato social.

El iusnaturalismo racionalista contribuyó a la idea de Estado en dos aspectos. En primer lugar, y no obstante postular la primacía de los derechos individuales en diverso grado, concibió el poder político como una unidad que en sí misma

necesitaba concentrar el poder de dominación. De Hobbes a Locke y Rousseau se pergeña esta idea, para el autor ineluctable derivación del racionalismo. En segundo lugar, el poder estatal requería ser esencialmente laico. El autor lo resalta en un sintomático pasaje donde sostiene que es la naturaleza desacralizadora del iusnaturalismo moderno la que empuja a sostener la primacía del Estado sobre la Iglesia. Pues mientras la Iglesia se superponga al Estado, éste no puede realizarse.

En este sentido, la Reforma protestante fue determinante en el orden histórico para apuntalar en sus orígenes los rumbos del movimiento estatal. La autoridad de la Iglesia no sólo quedó quebrada en los países reformados, sino que en las propias naciones católicas los príncipes comenzaron a darle un apoyo condicionado a sus intereses nacionales. Roma pierde paso a paso, desde el punto de vista político, su jurisdicción universal y su autoridad espiritual.

Si se analiza el concepto weberiano de "entzauberung der Welt", donde la secularización como desencantamiento está representada por el declino de la religión como medio de salud social, a causa del progreso científico que torna innecesario lo sobrenatural. Donde la incredulidad puede ser valorada como un bien y la secularización o la "laicización" puede ser designada simplemente como un proceso de "retirada de la religión" ("sortie de la religion") de la sociedad y del Estado.

El autor Marcel Gauchet secciona en tres fases el proceso de desligue de la religión con el objeto de describir la evolución histórica del proceso de secularización política de Occidente, que resulta, a su vez, de una conjunción de causas religiosas, políticas y culturales:

a) La fase de la monarquía absoluta. Se caracteriza por la subordinación procesiva de la religión cristiana al orden político.

El proceso de retirada de la religión se teje aquí con la ayuda de tres sucesos: la revolución religiosa del protestantismo en la primera mitad del siglo XVI; la revolución científica de Galileo, que respalda a la primera en orden a remover la imagen sacral del mundo antiguo; y la afirmación autonómica del poder monárquico.

Gauchet destaca la unidad de dos factores que a primera vista podrían parecer contradictorios: la intimidad de la fe, reivindicada por el protestantismo, y la religión de Estado impuesta política y socialmente por la monarquía absoluta. En realidad, la religión de Estado debe leerse como aplicación al campo de lo público y social de las doctrinas que el protestantismo difundió en el ámbito privado e individual. Donde hay independencia de la conciencia frente a la autoridad religiosa, después hay emancipación de la razón pública del Estado ante la misma autoridad.

La Revolución Francesa planta su semilla sobre el terreno del poder absoluto de la monarquía y cosecha el fruto del Estado moderno laico. Al convertir en hecho histórico la interdicción del principio de trascendencia, inicia una nueva etapa en el proceso de secularización. Porque insiste la única libertad con valor es la que libera al género humano de las cadenas del cielo.

b) La fase republicana. Se caracteriza por la separación gradual entre el principio político-social y el religioso. Culmina con la separación entre la Iglesia y el Estado.

El proceso de secularización se desenvuelve de manera distinta en los países protestantes y en los católicos. Siguiendo a los maestros del laicismo francés, Jean Baubérot y Françoise Champion, Gauchet destaca que en las naciones católicas la laicización sólo fue posible a través de "una intervención voluntarista y quirúrgica del poder político" que permitiera "la aparición de una esfera pública fuera del dominio de la Iglesia romana" Se fraguó este resultado mediante la separación Iglesia y Estado, en el ámbito institucional, correlativa a la separación que impone la estatalidad entre esfera pública y esfera social, o, si se quiere, entre lo público y lo privado. En cambio, en los países protestantes, al predominar la animadversión y ruptura con el Papado, las iglesias nacionales se colocaron sin mayores problemas al servicio de la esfera pública, sometiéndose al Estado.

Secdata en 1800, año cuando se consolida Napoleón, el inicio de la segunda etapa del proceso de secularización. A partir de la fecha, el Estado emergente disocia la estructura política de la sociedad civil, por lo que la autonomía moral y religiosa del primero tiene como correlato la reivindicación de las libertades

modernas en la última. En este plano, liberalismo y socialismo no se oponen, sino que son sólo interpretaciones del hecho liberal caracterizado por tal escisión.

En este punto, el Papado, representante del "partido de la heteronomía", se aplicó en una lucha estéril con el "partido de la autonomía", personificado en el Estado laicista de la III República Francesa, retrasando el desenvolvimiento de la modernidad. La lucha contra el catolicismo era, en todo caso, necesaria, pues la "autonomía" del poder político sólo puede consumarse a través de su separación de la Iglesia y el régimen de libertad religiosa moderna, que excluye la vigencia social de la fe.

Desde este ángulo, el Estado laico encarna la "metafísica de la autonomía" frente al cristianismo que encarna la heteronomía. Y tal metafísica se desarrolla hasta la crisis del Estado en la segunda mitad del siglo XX a través de dos caminos:

a) El camino democrático-totalitario. Este aspira a la "destrucción de toda religión en nombre de la autonomía" y propone "la absorción de la existencia entera de los ciudadanos por la política" para su realización. Sin separación no podría existir el totalitarismo, pero éste va más allá. Es una suerte de remedo de la trascendencia, en la medida en que busca suplantar la religión conduciéndose con sus propios parámetros, pero cabalmente secularizados. El proyecto de autonomía de la modernidad se transforma aquí en "la pretensión de gestar el fin último de la historia. La teocracia renace como democracia."

b) El camino democrático-liberal. Exento de toda convicción mística sobre el sentido de la historia, este camino otorga a cada miembro de la sociedad la capacidad de orientar su propia autonomía. De ahí su identificación con el pluralismo que fomenta "una cultura del reparto, de la división, de la contradicción", que prefiere "el problema antes que la solución", y que plantea "la deliberación sobre los fines colectivos" como "un fin en sí" mismo.

c) La fase del neo-individualismo liberalizador. Ella implica una redefinición de la democracia, una crisis del Estado-nación y una retirada definitiva de la religión.

La irrupción conservadora angloamericana de Thatcher y Reagan a fines del decenio sirve de modelo para suplantar la "fe voluntarista en la fuerza del Estado" por la creencia en la desregulación, que cobra carta de ciudadanía universal con

la caída del comunismo y la emergencia de los nuevos fenómenos socioeconómicos de finales del siglo XX, que, a su vez, crean un nuevo espacio interhumano, en donde prima la descentralización y la intercomunicación de identidades dispersas.

La democracia se redefine: su centro se traslada del "ejercicio de la soberanía de los ciudadanos en bloque" hacia "la garantía de los derechos individuales". De los "instrumentos de poder" de las mayorías a los medios de protección de las minorías.

El Estado-nación, en su punto culminante de Estado providencia, entra en crisis, lo que ahonda el proceso de secularización y de autonomía, que, habiendo sido encerrado en el espacio público, se reproduce ahora en el interior de la vida privada. Se retrata el inmenso papel que el Estado ha ejercido para que el hombre pueda caminar por las rutas actuales que señalan su propio decrecimiento.

Este neo-individualismo liberalizador de todo lazo heterónimo no ha dejado de tocar ninguna institución, de suerte que se puede decir, a juicio de nuestro autor, que nos encontramos con una auténtica "reorientación antropológica".

El denominador común de todas estas características es el ahondamiento del proceso de secularización: se ha derrumbado el régimen de creencias que permitió a la modernidad política imponer en el espacio público la autonomía en desmedro de la heteronomía. Las "fuentes" que nutrían las ideas de Estado republicano y de laicismo, y que iban unidas, también se han "secado" porque: "Han cumplido su misión con tanto éxito que la eliminación de su rival las priva de su razón de ser. Nada podrá restituirle su antigua energía espiritual al sacerdocio del ciudadano, a la majestad moral del Estado, a los sacrificios en el altar de la cosa pública. Estos instrumentos de culto han perdido irremediablemente su función. Ya no es necesario erigir la ciudad del hombre con vistas al cielo. Estamos aprendiendo la política del hombre, no con el cielo, ni en lugar del cielo, ni en contra del cielo, sino sencillamente sin el cielo"

El proceso de secularización ha tenido, entonces, como desenlace no sólo la demolición de lo religioso o su alteración sustancial, sino que también, ha afectado, con la crisis del Estado, la maquinaria política que justificaba su intervención. De múltiples formas el ideal de la modernidad se encuentra a mucha

distancia de lo que se ha logrado. En parte, por defectos de teorización, en parte por sus rasgos utópicos. La crisis del Estado es también una crisis del sistema político democrático y de la modernidad política en su conjunto, y no hay como soslayar el problema. La inmanentización se vuelve ahora contra la propia secularización bajo la fórmula de disgregación o licuefacción de todo referente estable de lo político.

Para Carl Schmitt el Estado moderno es un artefacto técnico que impuso una nueva definición de lo político, al acaparar progresivamente monopolios de decisión en los diversos ámbitos de la sociedad. Neutralidad significa neutralización, que se traduce en un agnosticismo relativo al ámbito de lo sagrado, pronto sustituido por la creación de un nuevo espacio: el científico-técnico-industrial, en función del cual se desarrolla el Estado liberal y sus valores supuestamente neutros.

3.3 Evolución:

Para hablar de la evolución que vive el Estado a una etapa más moderna se debe hacer referencia a un acontecimiento en la manera como se marca un hito en la organización de los Estados y la forma como comercializan uno con el otro.

3.3.1 Revolución Industrial:

Se ha conocido a la Revolución industrial como la aceleración de la producción que da inicio en Inglaterra a finales del siglo XVIII y principios del XIX con la utilización de máquinas. En el cual la humanidad pasó de unas formas de vida tradicionales basadas en economía basada en la agricultura, ganadería y producción artesanal, a otras fundamentadas en la producción industrial y mecanización, lo que propició un acelerado proceso de urbanización que alteró profundamente las estructuras económicas, sociales, así como la mentalidad de los hombres.

Tradicionalmente la Revolución Industrial se divide en dos fases:

1. La Primera Revolución Industrial en Inglaterra.

Durante el Antiguo Régimen, la economía era eminentemente agraria y la supervivencia dependía de que hubiera buenas cosechas, el panorama industrial era muy limitado, aunque existía ya la mentalidad capitalista en los empresarios, a menudo coexistía con estructuras gremiales que perduraban desde la Edad Media.

La industria más extendida era la artesanal y de carácter familiar, desde el punto de vista de la tecnología no había máquinas, y por ende, la producción era meramente manual. El desarrollo industrial contaba con importantes frenos para su desarrollo, entre ellos se tenía en primer lugar el poco crecimiento demográfico que hacía que no aumentara la demanda de productos, en segundo la desorganización financiera y la falta de capital; y en tercer lugar la intervención de los poderes políticos que con altos impuestos impedían el desarrollo productivo.

Antes de que se desarrolle dicha revolución se producen en el campo inglés una serie de transformaciones importantes que pretendían el aplicar al campo la mentalidad capitalista. Hasta entonces la forma de cultivar en Inglaterra constituía en que los propietarios tenían la tierra en común, la trabajaban todos y los beneficios se repartían en partes iguales.

El cambio se da cuando el Parlamento inglés autoriza el cercado de los campos lo cual provoca que los agricultores que no poseían de los mismos recursos que otros su único método de supervivencia era la venta de sus tierras; lo que favorecía a los miembros de la burguesía al tener la posibilidad de extender sus terrenos.

Al poseer esa posibilidad de especializar los campos con mejor inversión a su gusto se aplican innovaciones como el abonado de los campos con lo que se acaba con tradicional barbecho la rotación trienal de cultivos, se seleccionan semillas de buena calidad al igual que mejores razas de ganado que se especializa en leche y carne. Como consecuencia aumenta la producción, la agricultura produce alimento para todos y los beneficios económicos son de gran escala, estos que, a su vez, reinvierten en la agricultura y el capital sobrante se utilizará en la industria.

El aumento en la producción en el campo conlleva de la vida diaria, disminuye los índices de mortalidad gracias a una agricultura que beneficiaba a toda la comunidad y no se basaba solo en malas o buenas cosechas, Se mantiene un modelo demográfico caracterizado por la alta natalidad y baja mortalidad, el crecimiento, por lo tanto, será rápido, influyendo, a su vez, en la industrialización con la existencia de mercados más grandes.

Para que se produzca la industrialización era necesaria una gran concentración de capital, máquinas y la infraestructura para la instalación de una industria sus costos son muy elevados para una sola familia, imposibilitando la compra, por lo que conlleva a la necesidad de adelantos de capital por medio de los bancos.

En la Inglaterra de finales de XVIII y principios de XIX se produjo una importante acumulación de capitales, estos fueron invertidos en la creación de un sistema

bancario ordenado y efectivo, sistema indispensable para iniciar cualquier inversión importante.

Para la primera etapa de este proceso, es necesario la disponibilidad de fuentes y materias primas; recordando que la industria es el proceso por el cual una materia prima en estado bruto que se transforma en un proceso elaborado y apto para el consumo mediante la intervención de máquinas. Inglaterra, disponía de una materia prima abundante para su industria textil, algodón, éste que lo obtiene de sus colonias; para el caso de la siderúrgica dispone de hierro que obtiene en su propio suelo y en el exterior.

Pero con el cada vez más abundante mercado en las materias primas se requiere de una revolución de los transportes para el traslado de las materias primas a las fábricas y los productos elaborados a las comunidades. La situación inglesa era excepcional, dispone de un relieve no muy elevado que posibilita el trazado de carreteras, a finales del XVIII aparece el sistema de asfaltado de caminos sustituyendo los caminos de tierra lo que se destruían con las lluvias.

Inglaterra se va a poner a la cabeza en la innovación tecnológica, a eso se le contribuye el sistema educativo, donde ya existían universidades favoreciendo el estudio de carreras técnicas y esto da sus frutos en la sociedad inglesa.

La novedad no está sólo en la aparición de estas máquinas, sino también industria siderúrgica cobró mucha importancia el horno Bessemer que fundía el hierro a una temperatura altísima y así eliminaban muchas impurezas y se producía un metal de una calidad excepcional.

Pero el verdadero protagonista en esta revolución fue, sin duda, las máquinas de vapor de Watt. Consiste en una gran caldera de agua que calentada a altas temperaturas mediante carbón genera un vapor de agua sometido a fuertes presiones que produce movimiento. Se aplicará además a las máquinas de navegación Robert Fulton inventa la navegación a vapor, los barcos ya no dependerán del viento para su movimiento.

Robert Stephenson aplica la máquina de vapor a una vagoneta montada sobre unos rieles de hierro que tradicionalmente se habían usado para sacar el carbón de las minas, surge así el ferrocarril que revolucionará el panorama industrial inglés. El tren será básico para el transporte de productos debido a su gran capacidad de carga, las vías de hierro son duraderas y además, pondrá rápidamente en contacto regiones alejadas, con este invento cambian la industria y el comercio de los países. En Inglaterra se inicia la construcción de vías férreas y se llegará a construir una tupida red de ferrocarriles. El resto de la Europa Occidental irá con un cierto retraso, y en España el retraso será mucho mayor y la densidad del trazado mucho menor.

Consecuencias de la primera Revolución Industrial

Como primer ámbito se ha de hablar de las repercusiones económicas y que la producción a esta gran escala genera un aumento importante en el empleo de la mecanización, de igual manera abaratado el coste, en definitiva. Se produce una separación entre los propietarios de los bienes de producción y asalariados, distinción que no era tan evidente en los talleres de principios de siglo XVIII.

En el punto de vista social se generaron grandes transformaciones; la burguesía va a acceder al poder político y de clase dominada pasa a ser dominante, acabando con la sociedad estamental tradicional e iniciándose la sociedad de clase.

2. Segunda Revolución Industrial:

En la primera etapa la principal fuente de energía fue el vapor producido por el carbón. A finales del siglo XIX el panorama tiene un camino con la aparición de dos nuevas formas de energía: el petróleo y la electricidad. El petróleo empezó a utilizarse desde mediados del siglo XIX en el área de los Estados Unidos y cobró especial importancia con el descubrimiento de los motores de combustión y de explosión que utilizaron los derivados del petróleo como fuentes de energía, a partir de entonces sería un producto estratégico e insustituible.

La electricidad se conocía desde la Antigüedad, pero no se podría producir industrialmente. Destacaron los trabajos de Volta, científico italiano quien descubrió la pila en el año 1800, y de Gramme que inventó la dinamo en 1872; pero el que destaca fue Edison que puso en marcha la primera central eléctrica para la producción industrial de electricidad en 1882.

Pero no solo las fuentes de energía tuvieron un cambio importante, la siderometalúrgica y la industria química vivieron un avance significativo, con la producción del hierro aumentó y se mejoró la calidad de este metal al utilizar el convertidor de Bessemer que producía hierro de buena calidad en grandes cantidades y a precios razonables, gracias a esto se dio respuesta a la gran demanda de hierro para los ferrocarriles, la navegación y la industria de guerra.

La novedad más importante fue la obtención y generalización del uso del aluminio, para su producción eran necesarias grandes cantidades de electricidad. La acumulación de capitales generó también una fuerte inversión en la investigación científica en el campo de la industria química. Los nuevos descubrimientos revolucionarían la producción de fertilizantes, textiles, tintes y la de explosivos con la aparición de la dinamita.

En el tercio del siglo XIX los transportes experimentaron un gran desarrollo en Europa y América del Norte. Las redes ferroviarias estaban concluidas en muchos países hacia 1870, se habían invertido mucho dinero, pero gracias a estas redes la producción crecería y se multiplicarían los intercambios.

La navegación a vela fue sustituida por el vapor, lo que aumentaba la velocidad de los transportes; a esto se ha de añadir la apertura de nuevas rutas (Canal de Suez en 1869 y de Panamá en 1914) que acortaron distancias e incidieron directamente en un abaratamiento de los costes de los productos. Por último, la aparición del automóvil y de la aviación trajo consigo una auténtica revolución económica, fue preciso aumentar la producción siderúrgica y mejorar el trazado de carreteras, ello requirió un gran esfuerzo inversor y a la larga se aceleró el desarrollo económico

Cuando a partir de las revoluciones liberales se asienta definitivamente la burguesía en el poder, tiene ya el poder económico y el poder político, va a crear leyes económicas que lógicamente van a favorecer sus propios intereses; tales leyes se basan en la no intervención del Estado en la economía, la ley de la oferta y la demanda como base de la regulación del mercado donde la mano de obra es tratada como una mercancía más. Señalar también que es la época del gran capital, que sin enormes inversiones es imposible hacer frente a la renovación tecnológica que exige la competencia, las empresas de carácter familiar van a ir desapareciendo y los grandes bancos van a adquirir cada vez más protagonismo.

El volumen de intercambios comerciales va a experimentar también un gran desarrollo. Si se toma como referencia dos años, 1870 y 1914 se verá como el comercio internacional casi se ha cuadruplicado. De todas las transacciones comerciales aproximadamente el 75 % eran realizadas por Europa. Este desarrollo comercial venía dado también por la profundización en los avances de esta II Revolución Industrial que generó productos elaborados en grandes cantidades y a precios muy asequibles.

Los grandes costes de capitales que se necesitaban para ampliar las empresas, así como el tratar de obtener mejores beneficios controlando distintos sectores productivos, hicieron que muchas empresas se concentrasen para mejorar su situación frente a la competencia, esta concentración podía ser de dos tipos, o bien, vertical que consistía en la agrupación de empresas que intervenían en la elaboración de un producto desde sus orígenes hasta el producto acabado, o bien horizontal, empresas de un mismo producto se unen para luchar contra la competencia.

3.3.2 Racionalismo:

Dentro de la evolución del Estado esta corriente filosófica de los siglos XVII y XVIII; formulada por Descartes, cambiando la mentalidad de las personas acentuando el papel de la razón en la adquisición del conocimiento, que resulta un contraste con el empirismo que resalta el papel de la experiencia, sobre todo en el sentido de percepción.

El racionalismo sostiene que la fuente de conocimiento es la razón y rechaza la idea de los sentidos, ya que nos pueden engañar; defiende las ciencias exactas, en concreto las matemáticas, y dice que posee contenidos innatos, es decir, ya se nace con conocimientos, solo tenemos que «acordarnos» de ellos. Usa el método deductivo como principal herramienta para llegar al verdadero conocimiento.

Los racionalismos epistemológicos han sido aplicados a otros campos de la investigación filosófica. En la ética es la afirmación de que ciertas ideas morales primarias son innatas en la especie humana y que tales principios morales son evidentes en sí a la facultad racional. En la filosofía de la religión afirma que los principios fundamentales de ésta son innatos o evidentes en sí y que la revelación no es necesaria, como en el deísmo. Desde finales del siglo XX, el racionalismo ha jugado sobre todo un papel antirreligioso en la teología.

Contexto histórico

Esta corriente europea que, posteriormente, fue subdividida por los historiadores, en dos bloques antagónicos: el racionalismo y empirismo. Comprende todo el siglo XVII y es un largo e intenso epígono metafísico a los grandes progresos de la ciencia del Renacimiento. En él la filosofía adopta el paradigma de la geografía y el de la física, oponiéndose, tanto al escepticismo pirrónico como al formalismo escolástico.

Las primeras manifestaciones del racionalismo occidental se advierten ya en la filosofía griega, en los presocráticos. Sin embargo, el racionalismo clásico no comienza a desarrollarse hasta Sócrates, que distingue rigurosamente entre saber auténtico, mera opinión y creencia. Según Aristóteles, se da un auténtico conocimiento cuando se conocen las causas por las que surge algo. Distingue entre conocimiento mediato y saber inmediato.

Pero el problema básico es y sigue siendo el conocimiento inmediato de las verdades primeras. El racionalismo de la Edad Moderna intenta encontrar una respuesta. De acuerdo con esto, presenta dos formas: como intelectualismo. El intelectualismo se designa comúnmente también racionalismo. Para él intelectualismo, la fuente del conocimiento inmediato es la intuición intelectual; en cambio, para el empirismo lo es la experiencia. Kant intenta una síntesis de intelectualismo y empirismo, sustituyendo el realismo anterior por el idealismo trascendental, que se basa en la interpelación trascendental: la cuestión de las condiciones de posibilidad del conocimiento.

La certeza del conocimiento, según Kant, no a una realidad exterior, sino a las formas de la experiencia, que están determinadas por las estructuras de la facultad de conocer. Sin embargo, la solución kantiana ha tropezado con la crítica de la ciencia moderna, motivada por los "descubrimientos": primero, el descubrimiento de geometrías no euclidianas y, segundo, por la formulación de una física no newtoniana.

El Racionalismo en la teología se entiende como la concepción, según la cual la adhesión a la fe descansa en el conocimiento racional y la verdad de la fe se puede demostrar con argumentos de razón. Pero tampoco la credibilidad de la fe se puede demostrar positivamente. El concilio Vaticano I condenó reiteradamente tal racionalismo. Bajo el veredicto de racionalismo cae también la opinión de que la auto comunicación de Dios verificada históricamente se puede demostrar con la palabra humana. Sin embargo, lo único demostrable es la existencia de un mensaje que afirma de sí mismo que es la palabra de Dios. Aunque esta pretensión no se puede refutar últimamente con argumentos de razón, con todo, la verdad de esta pretensión sólo puede conocerse con la fe.

El conocimiento de la fe se refiere a un conocimiento para el cual hay que recurrir a la auto comunicación de Dios. El conocimiento de la razón dice una relación ante todo negativa al conocimiento de la fe. No puede ni demostrar la fe, ni refutarla, ni hacerla comprensible. Por eso la razón no tiene respecto de la fe una función de apoyo, sino más bien, una función de filtro. Con esto se quiere decir, expuesto negativamente, que no se puede creer nada que contradiga a una razón que mantiene justificadamente su-autonomía. Esa razón crítica preserva a la fe de la superstición.

Y en esa razón está interesada la fe en atención a sí misma. Se puede afirmar absolutamente que la fe fomenta la independencia de la razón y que se opone a la razón cuando ésta contraviene sus propias leyes.

Características fundamentales de la filosofía racionalista

Plena confianza en la razón humana

Los filósofos racionalistas le otorgan un valor extremo a la razón entendida como la única facultad susceptible de alcanzar la verdad. Sólo tienen validez científica aquellos conocimientos derivados de la razón con independencia de la experiencia.

Existencia de ideas innatas

Siguiendo la tradición abierta por Platón, para cuando el conocimiento verdadero podía ser alcanzado a través del recuerdo, al estar las Ideas de algún modo "presentes" en el alma humana, los racionalistas afirman que la conciencia posee ciertos contenidos o ideas en las que se encuentra asentada la verdad. La mente humana no es un receptáculo vacío, ni una "tabla rasa" como defendieron los empiristas, sino que posee naturalmente un número determinado de ideas innatas o naturalezas simples (como las denomina Descartes) a partir de las cuales se vertebra y fundamenta deductivamente todo el edificio del conocimiento. La característica fundamental de tales ideas es su simplicidad, claridad y distinción, es decir, la evidencia. En Descartes las ideas innatas y en particular las ideas de Dios garantizan y son los pilares desde los que reconstruir con plena certeza todos los saberes, desde la física hasta la metafísica.

Adopción de un método de carácter matemático

Todos los racionalistas tomaron como modelo el método utilizado por la matemática y la geometría. La utilidad del método estriba no sólo en escapar del error, sino que persigue una intención clara: la unificación de las ciencias e incluso la creación de una ciencia cierta de carácter universal que pudiera utilizar un lenguaje simbólico matemático con el que analizar y reducir a lo simple toda proposición compleja de la ciencia, incluida la filosofía y la moral.

Metafísica basada en la idea de substancia

Por substancia entienden los racionalistas, según lo decía Descartes: "aquello que existe de tal manera que no necesita de ninguna otra cosa para existir" Ahora bien, no todos estos filósofos admitieron el mismo número de ellas ni le otorgaron las mismas características. Descartes afirmó la existencia de tres substancias distintas (res infinita o Dios, res cogitans o pensamiento y res extensa o substancias corpóreas), lo cual le condujo al establecimiento de un acusado dualismo que escindió la realidad en dos ámbitos heterogéneos (lo corporal o material y lo espiritual) irreconciliables entre sí y regidos por leyes absolutamente divergentes.

El mecanicismo

Aunque no fue adoptado por todos los racionalistas el mecanicismo fue el paradigma científico predilecto para la mayoría de ellos. Según éste, el mundo es concebido como una máquina, despojada de toda finalidad o causalidad que vaya más allá de la pura eficiencia: todo se explica por choques de materia en el espacio y no existen fuerzas ocultas o acciones a distancia. El mundo es como un gigante mecanismo cuantitativamente analizable.

Aspiración a una ciencia o filosofía universal y racional.

Por ello, válida y definitiva para todo hombre y todos los aspectos de la realidad, haciendo al hombre dominador de la naturaleza.

3.3.3 Sistema Internacional

El sistema internacional bien conocido como el conjunto de interacciones entre los diferentes actores internacionales, pone el acento sobre la totalidad antes que, sobre las partes, sirve para conceptualizar una realidad de carácter total para determinar la naturaleza de las relaciones entre las unidades, que se puede ir desde la lucha de los intereses nacionales, hasta la asignación de valores universales.

Este es utilizado en el marco de las Relaciones Internacionales, así como en la geopolítica y el derecho internacional, con la finalidad de designar las relaciones de los Estados, entre sí y con otros organismos, también, sujetos al derecho internacional.

Reconoce que las relaciones entre los estados no deberían estar inspiradas por simpatías o cuestiones coyunturales o momentáneas. En el simple dominio del más fuerte y con mayor poder, sino que deben ser orientadas por elementos estructurales y formales, y por prácticas arraigadas, como las ofrecidas por las leyes internacionales y los ámbitos de discusión de los organismos internacionales, alianzas, los acuerdos internacionales, convenios, asociaciones.

La ausencia de ese sistema o su muy escaso desarrollo seguramente se daría paso a la anarquía internacional, que resultaría muy inconveniente sobre todo para los actores con más debilidades. Como un ejemplo representativo, se podría citar el “Sistema europeo del siglo XIX”, que orientaba las relaciones en una forma multipolar, así también, el modelo bipolar imperante en buena parte del siglo XX. El mundo actual tiende a organizarse con una estructura multipolar, dada la importancia de China y de India, así como la consolidación de la progresiva Unión Europea.

Las potencias:

Las potencias dentro del Sistema Internacional se pueden definir como aquellos estados que establecen las reglas del juego y que disponen de recursos y son capaces de movilizar para defender las reglas. Existen dos tendencias a la hora de definir potencia. La primera se centra en los recursos y la segunda en el sistema. Así, algunos autores responden a la cuestión de que es una gran potencia centrándose en la capacidad para ganar una guerra o a otra potencia. Mientras que otros consideran a una gran potencia es un estado cuya salida del sistema produciría un cambio total en su estructura.

La construcción y evolución del sistema internacional desde 1945 hasta la actualidad es un ejercicio nuevo en muchos sentidos, lo mismo se puede valorar en materia de las grandes potencias; donde se parte desde la lógica histórica del sistema de estados europeos de los siglos XVII y XIX, donde el concepto de gran potencia hacía referencia a los estados con recursos de todos los tipos que les daba el poder de crear las reglas del juego y dominar ante las otras potencias y estados.

El equilibrio de las potencias entre las grandes potencias constituía el mecanismo estabilizador del sistema. Se sabe que el sistema internacional que surgió de la Segunda Guerra Mundial rompió con esa lógica previa. Además, la transformación progresiva del sistema ha hecho cada vez más compleja la división de tipos de las potencias. Por ende, se habla de varias clasificaciones: superpotencia, potencia hegemónica, la gran potencia, potencia media y potencia regional.

Contextualizando esta clasificación en el Sistema Internacional de 1945 y su progresiva transformación hasta 1989 donde el concepto de una gran potencia se les asignaba a los estados que se ven afectadas por todas las cuestiones que en cualquier sector y aspecto del mundo interestatal se susciten, con intereses generales que se contraponen a las potencias con intereses particulares. Las superpotencias desempeñan en el sistema bipolar nacido en la guerra fría un papel equivalente a Estados Unidos y Unión Soviética son los responsables de establecer el equilibrio en el sistema internacional. El alcance de este tipo de potencia se liga a su poder de disuasión que constituye la base de su influencia en el marco internacional y que se traduce en la creación de zonas de influencia.

Con la desaparición de la Unión Soviética aparece el concepto de potencia hegemónica, aplicado a los Estados Unidos sobre la base de su capacidad para marcar las reglas de juego en el terreno económico y en el terreno político-militar, sería la única potencia con influencia suficiente para determinar la estructura del poder en todos los ámbitos como mínimo durante un periodo.

El concepto de potencia media es muy utilizado en los últimos años en referencia a países de tamaño grande o medio con una diplomacia activa en ciertas áreas que les considere, en algunos casos, un gran prestigio. Holbraad analista del tema apunta que “las potencias medias son aquellas que, debido a sus dimensiones, sus recursos materiales, su voluntad y capacidad de aceptar responsabilidades, influencia y estabilidad están en vías de convertirse en grandes potencias”

El concepto de potencia regional que, en ocasiones, se solapa con el de potencia media, se aplica a los países que por su peso y su política en un marco regional concreto desempeñan el papel de gran potencia en este ámbito geográfico.

El establecimiento de la jerarquía de las potencias del Sistema:

Se asume que los estados grandes siempre son capaces de obligar a los pequeños actuar de acuerdo con los intereses de los primeros. De esta manera se está abordando el poder en el sentido hobbesiano, en términos de cantidad o de propiedad, el poder como posesión. Sin embargo, Locke. Max Weber o más

recientemente, los analistas de las relaciones internacionales distinguen entre el poder como recursos y el poder como influencia.

Esto es, el poder sólo se puede entender como la relación entre estados y la estimación del poder debe realizarse en las precisas circunstancias en las que la interacción tiene lugar. El proceso de transformar unos recursos cuantificables en el ejercicio de una cierta influencia en el sistema internacional; el obligar a otro estado de modo coercitivo o no a que actúe, según su voluntad; sugiere una movilización en la que los recursos intangibles van a estar presentes.

Los límites que la estructura de poder impone en la actuación de los estados, ya sea a nivel mundial o regional, han sido ampliamente destacado en los años setentas y ochentas, por los autores neorrealistas en su dimensión político-militar. Sin embargo, una de las grandes críticas que se hace a los autores que han analizado el sistema internacional a partir, exclusivamente, de la estructura de poder político-militar, determinada durante varias décadas por la relación bipolar Estados Unidos-URSS, incapaces de captar factores de cambio, tales como las transformaciones internas en dichos estados, o bien, en el proceso de difusión que ha sufrido el poder en las relaciones internacionales.

Actores Internacionales

La lógica sistemática se basa en la noción de unidades interactivas. Estas unidades conocidas como los actores internacionales a quien se definen como aquella unidad del sistema internacional que goza de habilidad para movilizar recursos que le permitan alcanzar sus objetivos que tiene capacidad para ejercer influencia sobre otros actores del sistema y que goza de cierta autonomía. Los actores son relativos y temporales.

El autor francés Marcel Merle en su obra Sociología de las relaciones internacionales, entiende por actor como la autoridad, todo organismo, todo organismo que sea capaz de desempeñar una función en la escena internacional. A partir de esta definición el autor divide a los actores en tres tipos: partiendo de la primicia que el Estado o los Estados sean actores internacionales no elimina la existencia de actores no estatales. Por lo tanto, explica los otros tipos de actores.

Primeramente, se considera el caso de las organizaciones interestatales o intergubernamentales para preguntarse si estas instituciones, creadas y animadas por los Estados han adquirido frente a sus miembros, el mínimo de autonomía necesaria para desempeñar una función específica. Frente a estos organismos se encuentra el inmenso y mal definido sector de las iniciativas privadas. Bajo la denominación de fuerzas transnacionales, se encuentran ejemplos muy numerosos y varios grupos que asumen funciones y que ejercen una influencia más o menos grande sobre la decisión de los otros actores.

3.3.4 Organismos Internacionales.

Las Organizaciones internacionales componen una de las figuras de identidad más característica de la sociedad internacional contemporánea. Nacidas de la voluntad soberana de los Estados, que son sus principales miembros, responden a la necesidad de hacer frente de modo permanente a los problemas que plantea la coexistencia y, más aún, la cooperación exigida por la creciente interdependencia. Son creadas por los Estados mediante tratados, se las dota de órganos permanentes, con voluntad propia, jurídicamente distinta de la de los Estados miembros, en el marco de competencias atribuidas para la consecución de los objetivos convenidos.

Las primeras Organizaciones Internacionales tienen su origen en el siglo XIX debido a la necesidad de los Estados de cooperar en la gestión de ciertos espacios naturales y en ámbitos científico-técnicos abiertos a la actividad humana por la segunda revolución industrial. Se trató inicialmente de Organizaciones con una estructura orgánica modesta, caso de las Comisiones fluviales, destinadas a regular el ejercicio de la libre navegación por los ríos internacionales proclamada en el Congreso de Viena, y de las llamadas Uniones Administrativas concebidas para cooperar en sectores como las comunicaciones y el transporte, entre otros.

Al término de la Primera Guerra Mundial el fenómeno de la organización internacional recibió un fuerte impulso con la creación de la Sociedad de Naciones (1919), la primera Organización de vocación universal y competencias generales

que pretendía “fomentar la cooperación entre las naciones y garantizar la paz”. El fracaso de la Sociedad, que no pudo ser universal ni impedir el estallido de la Segunda Guerra Mundial, avivó, no obstante, la necesidad de alumbrar una nueva Organización que, aprovechando la experiencia vivida, salvaguardara la coexistencia y sirviera a la cooperación pacífica entre todos los Estados. El resultado fue la creación de la ONU, cuya Carta constitutiva fue firmada en San Francisco el 26 de junio de 1945 y entró en vigor el 24 de octubre del mismo año. La ONU constituye hoy la columna vertebral del sistema de seguridad colectiva y el centro solar del multilateralismo cooperativo –a través de Programas y Fondos y de una amplia familia de Organismos especializados- en muy diferentes órdenes.

Se produjo al tiempo una espectacular creación de Organizaciones regionales, debiendo destacarse ahora las dotadas de competencias generales, que también han gestado su propia familia de organismos especializados a imagen de la ONU, en particular la OEA. Sea su ámbito universal o regional y sus fines generales o específicos, lo cierto es que las Organizaciones Internacionales cubren hoy, prácticamente, todo el espectro de las relaciones humanas. Haciendo números, gracias a su rápido crecimiento en los últimos sesenta años estas Organizaciones son hoy alrededor de cuatrocientas, algo más del doble de Estados existentes.

Las Organizaciones han favorecido el desarrollo humano contemporáneo agregando en él una democratización, consintiendo la participación de todos los Estados en los procesos de elaboración y aplicación de las normas internacionales; socialización potenciando la actuación en la escena internacional de otros actores sociales y una humanización con la reafirmación de los derechos y libertades fundamentales y de los mecanismos de su garantía y de su control.

Dentro de estas organizaciones constan de dos aspectos esenciales que les da su característica como organismos internacionales. Estos son:

1. Internacionalidad: Los miembros que la integran tienen que proceder o formar parte de distintos estados, lo que les diferencia de aquellos grupos o colectividades integradas por miembros pertenecientes a un solo Estado, y, por consiguiente, sometidos a sus poderes y al derecho de éste. Pero de

igual manera sus actuaciones y efectos derivados. Su constitución, desarrollo y extinción afectan directamente el panorama de las relaciones internacionales, de las que forman parte.

2. Estructura orgánica permanente: La necesidad de una estructura permanente recae en la naturaleza estable y permanente de los fines y objetivos que se pretenden alcanzar mediante la organización.

Clasificación de las Organizaciones Internacionales:

El desarrollo del fenómeno organizativo internacional durante el siglo XIX supuso la coexistencia de organizaciones de diversa membrecía y “estatus” jurídico, lo que llevó a la introducción de una primera distinción entre Organizaciones Públicas y Organizaciones Privadas, según existiese o no una participación de los estados y, en consecuencia, quedasen reguladas por el Derecho Público o el Derecho Privado.

Semejante clasificación, que todavía sigue utilizándose por la doctrina anglosajona, se mantuvo durante la etapa de la Sociedad de Naciones, al establecerse en el artículo 24 del Pacto la autoridad de la Sociedad sobre cuántas oficinas internacionales establecidas por Tratados colectivos hubiesen sido creadas con anterioridad, y salvo decisión contraria de sus miembros. Igualmente, se reconocía la autoridad de la Sociedad de Naciones respecto de «cualquier oficina o comisión» creada con posterioridad a la constitución de la Sociedad con objeto de contribuir a la resolución de problemas internacionales.

Esta terminología, deliberadamente ambigua, en la que no se distinguen claramente a las organizaciones públicas y privadas, facilitaría a la propia Sociedad de Naciones desarrollar vínculos con organizaciones internacionales de ambos tipos. El caso más significativo lo constituyó el compromiso asumido por la Sociedad de apoyar el establecimiento y cooperación con las secciones nacionales de la Cruz Roja (organización internacional privada) y que aparece regulado en el artículo 25 del propio Pacto de la Sociedad de Naciones.

Más adelante, al tratar las competencias del Consejo Económico y Social, la Carta de las Naciones Unidas indica, en su artículo 71, como una de tales competencias, que: “El Consejo Económico y Social podrá hacer arreglos adecuados para celebrar consultas con organizaciones no gubernamentales que se ocupen de asuntos de la competencia del Consejo. Podrán hacerse dichos arreglos con organizaciones internacionales y, si a ello hubiere lugar, con organizaciones nacionales, previa consulta con el respectivo miembro de las Naciones Unidas”.

Se desprende de la Carta una tipología de las organizaciones, que distingue entre:

1. Organizaciones Nacionales: Aquellas que se encuentran sometidas a la soberanía de un estado

2. Organizaciones internacionales:

- A. Gubernamentales: Dentro de éstas se denotan otros dos tipos:

- Órganos Especializados: Esas están abiertas a la participación potencial de todos los Estados del sistema. En la actualidad existen 34 organizaciones de este tipo, la más reconocida es, sin duda la ONU, que con sus miembros cubren la práctica total del planeta. Las otras organizaciones universales más conocidas son los dieciséis órganos especializados de las Naciones Unidas.

- Organismos Regionales: Estas se limitan a nivel regional o funcional. Entre los ejemplos más sobresalientes se encuentra la Unión Europea.

- B. No gubernamental:

Esta tipología ha sido completada por diversos autores como Truyol, Medina, Mesa, Merle, Vellas. Mediante la incorporación de una categoría de actores internacionales con un creciente protagonismo en la vida internacional, a saber: las Empresas Trans o Multinacionales, que presentan, frente a las organizaciones internacionales apuntadas, el rasgo distintivo de su finalidad lucrativa.

Además, dado el carácter no gubernamental que es común tanto a las Organizaciones Internacionales no Gubernamentales como a las Empresas Multinacionales diferenciándolas de las Organizaciones Internacionales Gubernamentales, algunos autores como Truyol, han considerado oportuno encuadrar a las primeras bajo una misma categoría denominada Asociaciones Internacionales y que se prefiere denominar como Actores Transnacionales, para poner de relieve su carácter actoral y su dimensión trans o multinacional, con independencia de que posean una naturaleza agregativa o integradora . La clasificación definitiva de las organizaciones internacionales que resulta de toda la exposición precedente se puede esquematizar así:

1. Organismo Internacionales:

1. Organizaciones Internacionales Gubernamentales

2. Actores Transnacionales:

2.1 Organizaciones No Gubernamentales: organizaciones que no son parte de las esferas gubernamentales ni son empresas cuyo fin fundamental es el lucro. Por lo general, son conformadas y se encuentran a cargo de ciudadanos comunes que comparten una visión y misión común, pudiendo obtener financiación del Gobierno, de otras ONG

2.2 Empresas Multinacionales; Incluyen entidades en dos o más países que funcionen con un sistema de adopción de decisiones que permita una política coherente y una estrategia común.

3. Organizaciones Nacionales.

3.4 Sociedad Moderna

3.4.1 Individualismo

Se utiliza para hacer referencia a la preeminencia del individuo como elemento importante y central de todas las cuestiones relacionadas con la vida humana. Si bien actualmente la noción de individualismo expresa una connotación ciertamente despectiva y negativa, ésta surge en el siglo XV como revalorización del lugar del individuo frente a Dios y a la religión.

Las primeras ideas del individualismo surgieron de la religión en la Edad Media. Específicamente, del concepto del alma individual humana y de la salvación individual. Estas fueron la base para el concepto más elaborado de individualismo que se conoce hoy. Estas ideas fueron drásticamente modificadas en la Revolución Industrial. Cuando pasó de ser una salvación individual a ser todo un sistema de trabajo individual y de ganancia individual con el surgimiento del capitalismo.

Ese nuevo concepto se acerca más al de la actualidad, pero tuvo que sufrir una gran serie de cambios para llegar a su actual forma. En los siglos XX y XXI el individualismo ha ido adquiriendo fuerza sobre el colectivismo; muchos de los países que habían optado por el colectivismo cambiaron a sistemas más individualistas como fue el caso de Alemania y China. Estos países pasaron y todavía están pasando por un proceso de adaptación a este nuevo sistema.

Esto a causa de la economía globalizada que apoya a los sistemas capitalistas del individualismo, pero también, por fallas gubernamentales a la hora de implantar los ideales del colectivismo. Los cuales, a su vez, pudieron haber sido influenciados por la caída de la unión soviética. Estos factores convierten al individualismo en la ideología dominante en la actualidad. La mayoría de los países del mundo han adaptado un sistema individualista lo que dificulta el surgimiento de otras ideologías alternas. Aunque el colectivismo permanece existente en algunos países

El individualismo es un legado de Hobbes y de Locke; para ellos la sociedad es simplemente un instrumento que ayuda a proteger ciertos derechos y a producir algunos bienes en mayor cantidad. Sin embargo, este legado se ha ido puliendo poco a poco de tal manera que ha sido necesario aclarar lo que se dice cuando se habla de individualismo. Steven Lukes* distingue varias clases de individualismo como son: el ético, el político, el económico y el metodológico.

El individualismo ético sostiene que la moral es un asunto esencialmente individual. La fuente de la moralidad, es decir, de los valores morales, de los principios éticos y el creador de los criterios de evaluación moral es el individuo. La persona es el árbitro de los valores morales porque goza de autonomía y dignidad. Esta idea es una consecuencia de la teoría moral kantiana, ya que sólo las personas individuales pueden juzgar la universalidad de sus acciones.

El individualismo político, por su parte, afirma que la sociedad es un conjunto de individuos racionales, generadores de deseos y preferencias y únicos jueces y defensores de sus intereses. Las ideas principales del individualismo político son las siguientes: 1) la legitimidad y la autoridad del gobierno derivan el consentimiento individual de los ciudadanos; 2) la representación política no es una representación de sectores o de clases, sino de intereses individuales; 3) el propósito del gobierno es proporcionar la satisfacción de las necesidades particulares y la protección de los derechos individuales.

El individualismo económico se basa en la creencia de que las leyes del mercado tienen la racionalidad suficiente para funcionar sin la intervención o con una mínima intervención del Estado. Dicho individualismo supone la propiedad privada de los medios de producción y la libertad en el mercado, tanto para adquirir mercancías como para adquirir fuentes de trabajo.

Por último, el individualismo metodológico afirma que todos los intentos por explicar los fenómenos sociales deben ser rechazados a menos porque sean explicados en términos de hechos sobre individuos.

El individualismo metodológico propone las siguientes creencias: 1) la creencia de que la sociedad, las instituciones y los grupos están formados por individuos que desempeñan ciertos roles, que las tradiciones, las costumbres, las ideologías y el lenguaje son formas como las personas actúan, piensan y hablan; 2) la creencia en que cualquier proposición sobre los seres humanos o es una proposición que puede ser reducida a individuos o es una proposición sin sentido. Los predicados que se refieren a fenómenos sociales deben ser definidos en términos de predicados que se refieren a fenómenos individuales; 3) la creencia ontológica de que en la sociedad sólo los individuos son reales, los fenómenos sociales son construcciones mentales; 4) la creencia en que las instituciones sociales deben ser explicadas por los fines individuales de las personas que se encuentran en ellas.

Aunque a veces es difícil hacer una separación entre las diversas clases de individualismo cuando ese examina un modelo teórico, es necesario aclarar que el individualismo que se analizará es fundamentalmente el ético y el político. La diferencia entre este modelo y el comunista puede ser explicado por la noción aristotélica de autarkeia, es decir, de autorrealización, Mientras que el individuo afirma que el hombre encuentra su autorrealización y, por lo tanto, el bien independientemente de la sociedad y de sus instituciones, el comunitarismo afirma que los hombres no pueden autor realizarse sin tomar en cuenta la sociedad, los hombres sólo encuentran su bien en y por las instituciones que ellos mismos han formado

Como hay una noción común al individualismo ético y al político, que es la de derecho, se explicará cómo toma este modelo dicha noción.

Otra noción de gran importancia para el modelo individualista es el concepto de libertad. La libertad valorada por los protagonistas de la primacía de los derechos es una libertad por la cual se asume que los hombres son capaces de concebir diferentes alternativas de vida, de llegar a definir lo que realmente quieren y de discernir ciertas reglas que están dispuestos por aceptar. Se asume, también, que los hombres son capaces de tener creencias racionales y deseos autónomos o que por lo menos tienen medios para distinguir entre estos y los que no lo son.

Estas asunciones definen lo que es la autonomía que tiene el hombre para trazar sus propios planos y para tomar decisiones en los asuntos básicos y fundamentales de la vida. La base democrática del modelo individualista estará planteada en la idea de que estos derechos pertenecen por igual a todos los hombres.

Sin embargo, algunos teóricos del individualismo han detectado ciertos problemas en la adscripción igualitaria de los derechos, ya que no basta asignar la igualdad de derechos a todos los hombres para garantizar el ideal democrático. La desigualdad puede surgir no por la asignación de los derechos, sino por su ejercicio. Por ello, es necesario hacer una distinción entre el modelo individualista radical, que afirma que basta la noción de, derechos, del igualitario, que postula la necesidad de recurrir a un principio igualitario.

3.4.2 Desarrollo Humano

El desarrollo humano conocido como la rama de la economía que se ocupa de la mejora de las condiciones en países con bajos ingresos se remonta a la década de los años 1940. Desde sus inicios, la economía del desarrollo se ha ocupado primordialmente del enriquecimiento material, esto es, del incremento del volumen de producción de bienes y servicios. Esta teoría partía del supuesto, de que un aumento del producto agregado, como sería un crecimiento del producto interior bruto per cápita, reduciría la pobreza e incrementaría el bienestar general de la población. Donde el crecimiento no se convertía no solo ese medio para alcanzar el desarrollo, sino que el fin sería el desarrollo por sí mismo.

El prototipo de desarrollo humano que apareció a finales de los años ochentas representó un cambio radical por dos razones. En primer lugar, porque cuestionaba la premisa utilitaria que servía de fundamento a gran parte de la economía del desarrollo. A partir sobre todo de la obra profundamente innovadora de Amartya Sen, el proceso de desarrollo se ve como un proceso de ampliación de las capacidades de las personas y no como un aumento de la utilidad y del bienestar y satisfacción económicos. El objetivo del desarrollo no es incrementar

el producto, sino propiciar que la gente disponga de una gama mayor de opciones, que pueda hacer más cosas, vivir una vida más larga.

En segundo lugar, el concepto de desarrollo humano, también, cuestiona el supuesto comúnmente aceptado según el cual el medio para alcanzar el desarrollo es la acumulación de capital físico, es decir, la inversión en instalaciones industriales y bienes de equipo. En cambio, y según las tesis igualmente innovadoras de T.W. Schultz, el desarrollo humano prioriza la acumulación de capital humano. Muchos estudios empíricos han demostrado que el gasto en educación suele producir rendimientos económicos tanto o más altos que los que se obtienen con la inversión en capital físico.

Considerados conjuntamente, el cambio en el objetivo de desarrollo combinado con la priorización del capital humano como vía al desarrollo tienen implicaciones de gran alcance para la estrategia global de desarrollo. Se ubica a las personas sólidamente como el objeto de las políticas diseñadas y un instrumento fundamental de su propio desarrollo. La visión de un desarrollo centrado en las personas sustituye a la visión de un desarrollo centrado en los bienes de consumo.

Evolución

En los años ochentas se hizo evidente que el crecimiento ya no podía darse por sentado. Gran parte de África y de América Latina, sobre todo, se hundieron en una profunda crisis y los planes de desarrollo se focalizaron principalmente en la estabilización y de ajuste estructural. Pero las políticas convencionales no sólo provocaron estagnación o, un empeoramiento de la situación económica, sino que el peso del ajuste recayó invariablemente en los grupos más desfavorecidos, lo que generó mayor desigualdad y mayor pobreza.

La UNICEF reaccionó contra la ortodoxia afirmando que era no sólo posible, sino deseable diseñar programas de ajuste que protegieran a los pobres del grave deterioro de las rentas y preservara de los recortes del gasto público la salud básica, la alimentación, la protección de la infancia y los servicios educativos. Este enfoque, llamado “ajuste con rostro humano”, constituía un gran desafío

frente a las corrientes dominantes e hizo más que cualquier otra medida tomada anteriormente.

Institucionalización

El éxito del concepto de desarrollo humano se debe, en parte, al poder de las ideas subyacentes y en parte al hecho de que el desarrollo humano se institucionalizó muy pronto en el seno del sistema de Naciones Unidas. El PNUD, y más concretamente Mahbub ul Haq, merecen todo el reconocimiento por ello. El Informe sobre Desarrollo Humano, iniciado en 1990, se expandió y se elaboró basándose en el concepto de desarrollo humano y lo hizo de una forma amena que atrajo a un gran número de lectores. El equipo de consultores que trabajó con Mahbub ul Haq contó con numerosos economistas del desarrollo experimentados e innovadores que contribuyeron a garantizar que el rigor académico no sería sacrificado en aras de una mayor divulgación.

Cada uno de los Informes sobre Desarrollo Humano adopta una perspectiva global. Se siguen y evalúan regularmente las tendencias en el desarrollo humano; se dedican muchos esfuerzos a medir y a cuantificar, y a presentar los resultados de manera atractiva; y al final de cada Informe se incluye un detallado anexo estadístico. Además, cada volumen incorpora un debate monográfico sobre algún tema de especial interés, ya sea por tratarse de un tema controvertido o por su relevancia a nivel internacional.

Los temas tratados en los últimos Informes sobre Desarrollo Humano son la relación entre crecimiento económico y desarrollo humano (1996), la pobreza humana conceptualizada en términos de ausencia de opciones y oportunidades (1997), los vínculos entre desarrollo humano y pautas de consumo (1998) y la globalización (1999). El informe del año 2000 volverá a tocar la cuestión de los derechos humanos. La secuencia de temas incluidos en la publicación estrella del PNUD ha hecho mucho por institucionalizar el paradigma de desarrollo humano a nivel global. Y desde que el PNUD empezó a ayudar a los países en desarrollo por editar informes nacionales anuales de desarrollo humano, el análisis, también, se extiende a nivel de cada país. Actualmente, se ha realizado en más de un centenar de países y en determinados casos se han llegado a

elaborar hasta cuatro informes nacionales sobre desarrollo humano con un formato muy parecido al del Informe general.

El volumen de información y de análisis es, pues, bastante considerable. Puede decirse que se está en una etapa en la que es posible lanzar una revista especializada dedicada exclusivamente al desarrollo humano. El PNUD, siguiendo su pauta de iniciativa de tipo empresarial, ha decidido publicar un nuevo Journal of Human Development cuyo primer número sale en el año 2000. Con esta publicación se cerrará el círculo: las ideas académicas que iniciaron los profesores Sen y Schultz primero se institucionalizaron en la comunidad internacional de desarrollo y ahora conocen un proceso de institucionalización a través de una nueva revista en la comunidad académica.

3.4.3 Globalización

La globalización es una teoría entre cuyos fines se encuentra la interpretación de los eventos, que actualmente, tienen lugar en los campos del desarrollo, la economía mundial, los escenarios sociales y las influencias culturales y políticas. Conjunto de propuestas teóricas que subrayan especialmente dos grandes tendencias: los sistemas de comunicación mundial y las condiciones económicas, especialmente aquellas relacionadas con la movilidad de los recursos financieros y comerciales.

A través del proceso de globalización, uno de los supuestos esenciales es que cada vez más naciones están dependiendo de condiciones integradas de comunicación, el sistema financiero internacional y de comercio. Por lo tanto, se tiende a generar un escenario de mayor intercomunicación entre los centros de poder mundial y sus transacciones. Efectos e influencias derivados de los "aspectos integradores" pueden ser estudiados desde dos perspectivas principales: el nivel externo de los países, o nivel sistémico; y el nivel de las condiciones internas de los países, o aproximación subsistencia

Respecto de los procesos de globalización que están teniendo lugar en la actualidad, en la esfera económica, existen dos aspectos medulares relacionados con el área de la política económica internacional: la estructura del sistema económico mundial, y cómo esta estructura ha cambiado. Estos temas pueden ser abordados a partir de la teoría de la globalización tomando en cuenta los conceptos del desarrollo. Los fundamentos de la globalización señalan que la estructura mundial y sus interrelaciones son elementos claves para comprender los cambios que ocurren a nivel social, político, de división de la producción y de particulares condiciones nacionales y regionales.

La premisa fundamental de la globalización es que existe un mayor grado de integración dentro y entre las sociedades, el cual juega un papel de primer orden en los cambios económicos y sociales que están teniendo lugar. Este fundamento es ampliamente aceptado. Sin embargo, en lo que se tiene menos consenso es respecto de los mecanismos y principios que rigen esos cambios.

Las teorías económicas neoclásicas acentúan la preeminencia de las ventajas comparativas, los métodos propios de las relaciones internacionales resaltan las variables geopolíticas, mientras que las perspectivas desde la teoría de los sistemas mundiales subrayan los intercambios desiguales. Estas aproximaciones ofrecen contrastes en las interpretaciones del cambio a nivel mundial.

De manera más particular, las principales áreas de disputa en términos de la teoría de la globalización tienen relación con: el hecho de que los países pueden tener más de tres áreas de colocación en el sistema mundial: centro, semiperiferia y periferia; las características de posición de varios países en cuanto a compartir un mismo patrón de relaciones pueden estar relacionadas con la formación de "camarillas" o grupos de fuerte o estrecha relación entre ellos y débil agrupación con el resto, ocurriendo esta situación especialmente a niveles regionales.

Aún dentro de una misma posición de países, por ejemplo, dentro de la periferia, se pueden detectar variaciones significativas entre las naciones, tales como tamaño de las economías, demanda efectiva interna, estructura de exportación, y

niveles de crecimiento y desarrollo económico; y existe fuerte evidencia de que los patrones de concentración económica entre naciones, especialmente, en los campos del comercio internacional y de las finanzas mundiales; estos rasgos estarían asociados a los niveles de desarrollo que son abordados con insistencia por autores de la corriente teórica del neoestructuralismo en el desarrollo .

La Globalización como una Teoría del Desarrollo

Los términos generales la globalización tiene dos significados principales:

Como un fenómeno, implica que existe cada vez más un mayor grado de interdependencia entre las diferentes regiones y países del mundo, en particular en las áreas de relaciones comerciales, financieras y de comunicación;

Como una Teoría de desarrollo uno de sus postulados esenciales es que un mayor nivel de integración está teniendo lugar entre las diferentes regiones del mundo, y que ese nivel de integración está afectando las condiciones sociales y económicas de los países.

Los niveles de mayor integración que son mencionados por la globalización tienen mayor evidencia en las relaciones comerciales, de flujos financieros, de turismo y de comunicaciones. En este sentido, la aproximación teórica de la globalización toma elementos abordados por las teorías de los sistemas mundiales. No obstante, una de las características particulares de la globalización, es su énfasis en los elementos de comunicación y aspectos culturales.

Además de las relaciones tecnológicas, financieras y políticas, los académicos de la globalización argumentan que importantes y elementos nunca vistos de comunicación económica están teniendo lugar entre naciones. Esto se pone de manifiesto preferentemente mediante novedosos procesos tecnológicos que permiten la integración de instituciones, gobiernos, entidades y personas alrededor del mundo.

Los principales aspectos de la globalización son resumidos en los puntos siguientes:

Los sistemas de comunicaciones globales están teniendo un crecimiento importancia en la actualidad; es por medio de estos procesos que las naciones, grupos sociales y personas están interactuando de manera más fluida, tanto dentro como entre naciones;

Aun cuando los sistemas más avanzados de comunicación están operando preferentemente entre las naciones más desarrolladas, estos mecanismos, también, están haciendo sentir sus efectos en las naciones menos avanzadas.

Esta situación puede permitir la interacción de grupos a partir de las naciones más pobres en su comunicación con otros centros más desarrollados de manera más fácil. En esto cobraría sentido hasta cierto punto el pregonado principio de la aldea global en cuanto a las comunicaciones y las transacciones comerciales y financieras;

Respecto de las actividades económicas, los nuevos avances tecnológicos en las comunicaciones están llegando a ser cada vez más accesibles a pequeñas y medianas empresas locales. Esta situación está creando un nuevo escenario para las transacciones económicas, la utilización de los recursos productivos, de equipo, intercambio de productos y la presencia de los "mecanismos monetarios virtuales". Desde una perspectiva cultural, los nuevos productos para la comunicación están desarrollando un patrón de intercambio e interconexión mundiales;

Las minorías dentro de los diferentes países está siendo afectado por los patrones de comunicación. A pesar de que las minorías pueden no estar completamente integradas dentro de los nuevos circuitos de comunicación, reciben la influencias incluyendo el hecho de que los sectores de mayor poder económico y político sí se están integrando en la nueva esfera de interconexión. En última instancia continúa el factor de que son las élites de negocios y políticas las que determinan las decisiones políticas dentro de los estados nación.

Durante los últimos años, el término globalización ha sido utilizado preferentemente en relación con la revolución tecnológica en el área de comunicaciones y la creación del ciberespacio. Sin embargo, uno de los principales argumentos ya substanciales con las condiciones actuales de la economía y los flujos informativos, que incluso formulaba el concepto de la "globalización de los mercados " en sus formas actuales, puede ser encontrado en un artículo de 1983 firmado por Theodore Levitt en el Harvard Business Review.

El aspecto funcionalista de la globalización es el que distingue esta teoría del concepto de la internacionalización económica. De conformidad con Peter Kickens, la globalización contiene procesos que son cualitativamente distintos de la internacionalización. En ellos se involucra no solamente la extensión geográfica de las actividades económicas, procesos de internacionalización, sino también y más importante, la integración funcional de actividades que antes se encontraban dispersas. Esto último siendo el rasgo peculiar de la globalización dentro de las innovaciones tecnológicas más recientes. El actual proceso de globalización redundante, por ello, en la formación de unidades funcionales a nivel planetario.

3.4.4 Conceptualización de Seguridad ciudadana y Paz en la actualidad

Estos conceptos parecen ser conocidos desde el inicio de la humanidad; pero realmente cuál es el papel que estos dos vocablos constituyen en la sociedad actual, donde se vive en una constante angustia internacional, con todas las situaciones que nos oprimen. Existe una evolución en la sociedad por ende lo mismo sucede con sus necesidades y en lo que consideran importante de ser preservado y en este punto donde, tanto los individuos como los grandes entes juegan un papel primordial.

Dentro de todo este documento se ha hecho referencia a los detalles que forman parte importante de la sociedad y de la catarsis de procesos y el desplome de otros. Desde las civilizaciones primitivas hasta las más actuales de las ciudades el

sentimiento de protección es el primero que ha de detonar preocupación y es el que los Estados han de sobrellevar de la mejor manera.

Actualmente, se tienen todos los recursos a la mano con los avances a pasos agigantados de la tecnología que permite estar conectados con millones de personas; pero juega un arma de doble filo en las sociedades al tener todos los recursos a distancias tan cercanas, a un clic en un mouse de una computadora, que se nos olvida que los peligros existen en ese mundo globalizado en donde se habita. Las percepciones de seguridad se especializaron; comprendido por un sinfín de tipologías para todos los aspectos de la vida del ser humano actual y se considera a la paz mundial un pensamiento utópico que solo se leen en los libros de superhéroes.

Ha existido una variante en la que los habitantes de los Estados consideran como inseguridad ciudadana que ha escalado en los años previos con la aparición de líderes que amenazan la vida y el statu quo de las naciones. Con percepciones distintas dependiendo en que parte del orbe se encuentren; haciendo la comparación con una persona de nacionalidad costarricense que se ve atormentado por la inseguridad en las calles y su perspectiva de peligro dista mucho de aquel niño escondido detrás de escombros de aquello que alguna vez fue su hogar; gracias a los constantes ataques en su ciudad natal en Siria.

En el contexto internacional actual existe una gran preocupación por asegurar que las acciones de los distintos estados para garantizar dicha seguridad no acaben amenazando los derechos de los ciudadanos. En este sentido, la Comisión Interamericana de Derechos Humanos se ha pronunciado en los siguientes términos:

En las Américas, y en especial en América Latina y el Caribe, los altos niveles de criminalidad acompañada por violencia contra las personas, genera también alarmas para la gobernabilidad democrática y la vigencia del Estado de Derecho, lo que se traduce en los bajos índices de confianza que la población manifiesta tener hacia el gobierno, el parlamento, la policía y el sistema judicial

Los Estados deben encontrar respuestas a los problemas derivados de la violencia en el marco de las herramientas previstas en los instrumentos internacionales de derechos humanos y la vigencia del Estado derecho como

El accionar de los distintos Organismos Internacionales juega un papel predominante en la salvaguardanza de la paz y promover la seguridad ciudadana. Órganos como la Naciones Unidas cuentan dentro de su agenda internacional temas de seguridad que se ven atrasados por los intereses que se interponen ante la protección de la vida humana. Se viven, en la actualidad, conflictos internacionales que les han robado las aspiraciones de esperanza a sus habitantes de un día volver a vivir una vida plena.

Como ocurre con muchos otros conceptos trascendentes, la definición de la paz resulta tan interesante como compleja. Su importancia es lo suficientemente notable para merecer más de una definición posible, todas las cuales se consideran válidas y apropiadas para cada contexto.

Así, si se opta por una expresión positiva, la acepción más abarcadora de paz es aquella que la considera con un estado de equilibrio estable en lo personal y en lo social. Este modo de definir a la paz es análogo al de otros conceptos relevantes y difíciles, como se describe con la salud o el bienestar. Sin embargo, en ocasiones puede ser más simple concebir a la paz en un sentido paradójicamente negativo, esto es, como la ausencia de guerra o violencia. En coincidencia, en los tratados internacionales se ha postulado que la paz es un acuerdo entre áreas o naciones para dar por finalizado un conflicto bélico.

Acaso la mejor forma de comprender la importancia de la paz es la posibilidad de aplicar este concepto, tanto a nivel de los individuos como de los grupos humanos. En el ámbito personal, la paz involucra un estado de ausencia de sensaciones deletéreas y sentimientos negativos, que puede alcanzarse a partir de recursos complementarios como lo son la razón o la fe. Por otra parte, la paz social consiste en el establecimiento de buenas relaciones entre grupos humanos o distintos estratos de la sociedad. No es incorrecto señalar que la paz individual parece el camino más adecuado para dar lugar en forma progresiva a la

instalación de la paz social, de acuerdo con la opinión de distintos filósofos de las más variadas culturas.

La importancia de la paz ha motivado que aquellos períodos de estabilidad histórica hayan sido denominados en el marco de este concepto, como se ha definido a la paz romana en los primeros siglos de la era cristiana. En la actualidad, numerosos pensadores e intelectuales han destacado la relevancia de no olvidar a la paz como instrumento para la convivencia adecuada de los pueblos y las naciones, con el fin último del progreso conjunto de la humanidad en armonía con su entorno y medio ambiente.

IV CAPÍTULO: IMPACTO DE LA RELIGIÓN EN LA POLÍTICA INTERNACIONAL

4.1 Situación actual de los conflictos religiosos internacionales:

Hace varios siglos, la separación entre Estado e Iglesia desarticuló la "alianza entre el trono y el altar". Eso, por supuesto, no implicaba la eliminación de esas instituciones, sino la destitución de lo religioso del ámbito de lo público y su remisión al ámbito de lo privado. Las revoluciones burguesas serían en gran medida responsables de ese cambio.

Años después algunos de los conflictos internacionales en los que se involucran los Estados aparecen permeados por asuntos religiosos. "Después de la formación del Estado moderno, el mundo ha vivido el contraste entre sociedades donde el Estado se ha erigido en un elemento racionalizador y aquellas donde el Estado sigue subordinado a determinados sistemas de creencias religiosas", según lo dice el doctor en Sociología de la Universidad París, Gilberto Loaiza Cano.

El académico piensa que, en realidad, ningún Estado ha logrado la separación definitiva entre la religión y la política. "Creo que es imposible lograrlo. Lo que tenemos ahora es el predominio público de grupos extremistas que fundamentan sus comportamientos bélicos en dogmas religiosos. En esos casos, la religión funciona como un sentido común con gran eficacia publicitaria para reclutar odios y exacerbar resentimientos", opina.

La ofensiva israelí en Gaza contra Hamas y la presencia del grupo extremista Estado Islámico en Irak exhiben que, en el mundo moderno, los credos no se apartaron de la vida pública. Algunos, incluso, consideran que el mundo se sitúa en un escenario post-secularización.

"La secularización de la sociedad occidental no es el punto de destino, sino una etapa superada por otra nueva en la que se produce un nuevo protagonismo de las religiones de diversos modos: como marcadores identitarios transnacionales, como agentes de desarrollo de labores humanitarias y como actores de procesos

de pacificación. Pero, al mismo tiempo, el elemento religioso aparece, también, como uno de los motivos de la conflictividad: no puede ignorarse su existencia si se quiere obtener una visión completa de los problemas", en las palabras del Catedrático de Derecho eclesiástico del Estado de la Universidad Complutense de Madrid (UCM) Rafael Palomino.

Palomino dirige en la UCM el grupo Religión, Derecho y Sociedad, que investiga temas como la libertad religiosa, de conciencia y las organizaciones internacionales. "Estamos en un nuevo escenario de 'desprivatización' de las religiones, las cuales se presentan en la esfera pública por derecho propio, y no necesariamente a nivel de grupos institucionales que pugnan por sus intereses como si fueran grupos de presión -señala-. Los creyentes religiosos se manifiestan como tales también fuera de sus comunidades. La religión no es un asunto de consumo privado: dejó de ser un aditamento que permanece en el recinto de lo privado, de la conciencia íntima, para acompañar a cada uno adónde va".

Como se comprobó en la Primavera Árabe, en los países de intensa influencia islámica hay una cierta confusión de planos, hasta el punto de que lo religioso tiene manifestaciones políticas formales, como puede ser el caso de los partidos políticos. Pero en Medio Oriente, no se puede olvidar este detalle: en un país democrático como el de Israel, los partidos religiosos juegan un papel nada despreciable, de forma que a pesar de ser minoritarios resultan claves a la hora de adoptar decisiones parlamentarias y gubernamentales.

Para Angélica Alba Cuéllar, docente e investigadora de la Universidad de Bogotá Jorge Tadeo Lozano, esa escisión entre las esferas políticas y religiosas es propia de la modernidad occidental. "Pero en las sociedades no occidentales esta división no está tan clara, algo que puso de relieve la importancia de la religión en los últimos años. En el mundo árabe, desde los 1970, aumentó la importancia de los grupos religiosos. Esto tuvo como punto de partida la Revolución iraní".

En las últimas décadas hubo un resurgimiento de grupos yihadistas. Pero la confusión de planos no es privativa del mundo islámico. "Hay países occidentales

en los que también se observa este fenómeno, como en Israel, que se autodefine como un Estado judío", ejemplifica. Es particularmente en Medio Oriente donde, en pleno siglo XXI, se aprecia una importante presencia de grupos extremistas. En 1999, la Asamblea parlamentaria del Consejo de Europa dijo que el fundamentalismo es una especie de "enfermedad de la religión", ya que intenta trasladar el paraíso desde el más allá al más acá, lo quieran los demás o no.

"Los últimos acontecimientos relativos al extremismo han pasado de ser 'algo que ocurre allá lejos', a ser un asunto que llama directamente a las puertas de nuestros hogares. El ejemplo de la reacción internacional unánime por las redes sociales ante el desplazamiento masivo de cristianos en Mosul, ante las atrocidades cometidas en nombre de la religión, es llamativo", sostiene Palomino.

Alba Cuéllar se toma el trabajo de diferenciar a los distintos grupos radicales que, pese a tener una naturaleza terrorista, tienen metas diferentes. "Es muy claro que grupos islamistas fueron ganando terreno en conexión con la política. Hezbollah y Hamas son grupos más limitados. Al Qaeda tiene, en cambio, objetivos más amplios, menos limitados a un espacio geográfico". También el EI se propone objetivos grandilocuentes: construir un califato islámico, un ideal que rebasa los límites del Estado territorial, la manera más exitosa de administración política contemporánea.

Representa, entonces, una cuestión esencial comprender los motivos que dieron origen a este tipo de organizaciones. En momentos de crisis, afloran discursos radicales porque, al afectar las identidades de la gente, permiten movilizar. Los proyectos panarabistas contribuyeron muy poco a la solución de los problemas de las sociedades árabes, las cuales encuentran en la religión soluciones que no pueden aparecer en sus propios gobiernos.

El concepto de fundamentalismo plantea que en las Sagradas Escrituras están las verdades absolutas y la posibilidad de ordenar la sociedad en todos los ámbitos. Cree en los principios de la fe como principios universales capaces de regular toda la vida de las personas.

En particular, los grupos que operan en Gaza y en el Líbano "consideran a Israel una creación artificial de Occidente en Medio Oriente, una región predominantemente árabe. Por eso buscan crear Estados musulmanes basados en el *sharia* -la ley islámica- y en la idea de que el islam puede regularlo todo: lo político, lo económico", agrega Alba Cuéllar, quien, pese a todo, se muestra optimista: no cree que el extremismo sea un fenómeno tan amplio.

Las mayorías de las naciones del mundo no apoya los comportamientos de Al Qaeda y el EI. Los consideran extremistas y violentos. Son grupos minoritarios, aunque con una cantidad de adeptos muy grande. Muchos de sus militantes no son locales, sino que vienen del islamismo de otras regiones, dice. Esto se vio claro cuando un yihadista británico le cortó el cuello a un reportero estadounidense. Luego se conoció que uno de cada cuatro combatientes extranjeros del EI es británico.

Los conflictos modernos, como los de la Franja de Gaza e Irak, parecen impregnados de religión. Sin embargo, Palomino cuestiona que allí es la religión sea el "núcleo" del problema. Sería, más precisamente, una "justificación especialmente valiosa", una forma de manipulación de poderosa influencia. "¿No debería entonces la religión reclamar su independencia de los conflictos, denunciar esa fraudulenta manipulación?".

En el mismo sentido se expresa Loaiza Cano, quien considera que la religión proporciona "fácilmente la motivación bélica" para conflictos que, en realidad, tienen otra causa. "Por ejemplo, las disputas por recursos naturales, especialmente los hidrocarburos, han estado revestidas de depuraciones étnicas, religiosas. Los nacionalismos, otra forma de fanatismo religioso, ha servido también, para trazar fronteras que sirven para afianzar soberanías territoriales sobre recursos naturales".

Pero también en América Latina ambas esferas se rozan hasta tal punto que sus bordes se tornan difusos. Por ejemplo, en Brasil la bancada evangélica como grupo específico de acción en el Congreso funciona como una especie de "alianza transversal" de personas pertenecientes a diversos partidos políticos. En algunas

zonas de México, cada vez se percibe más la incidencia de los grupos protestantes en las tradiciones cívico-religiosas.

La contemporaneidad enfrenta una pobreza de utopías. Si antes eran los sistemas socialistas los que enfrentaban al capitalismo, ahora lo hacen los grupos extremistas ante la caída y desprestigio de los proyectos socialistas, quedó el capitalismo cabalgando en el mundo como un gran exterminador y lo único que intenta hacerle frente son los fundamentalismos religiosos. Lo que demuestra todo esto es la gran pobreza de ideas en el mundo para proponer alternativas a la capacidad ilimitada del capitalismo.

4.2 BOKO HARAM

4.2.1 ¿Quiénes son Boko Haram?

El verdadero nombre de este movimiento es Jama'at Ahl us-Sunnah li'd-Da'wah wa'l-Jihād que traducido significa "El Grupo del Pueblo de Sunnah para la Predicación y la Lucha" dicho nombre que sus militantes crearon y expandieron por todo aquel terreno al cual se aproximaban y se sentían complacidos al nombrarlo; pero, aun así, las personas y los medios de comunicación los nombraron como Boko Haram.

Boko Haram es una secta islámica que cree que la política del norte ha sido tomada por un grupo de corruptos, falsos musulmanes queriendo así tener una guerra en contra de ellos y la República Federal de Nigeria generalmente para crear un estado islámico "puro" regido por la ley del sharia. Desde el 2009 ha sido dirigido por el deseo de venganza en contra políticos, policía y las autoridades Islámicas por su rol en la supresión brutal contra el grupo en ese año.

El grupo ha probado que es muy adaptable por sí mismo, envolviendo sus tácticas rápidamente y cambiando sus objetivos, según la petición de un líder carismático. El grupo ha saltado dentro de la Agenda Internacional en agosto del 2011, al bombardear el recinto de la Organización de las Naciones Unidas.

La ideología de Boko Haram usualmente es descrita como la combinación de dos posiciones: oposición a la democracia y el rechazo del estilo de la educación occidental. Boko Haram es un apodo en lenguaje hausa dado por personas ajenas al grupo que significa “La educación occidental está prohibida por el islam”, los voceros del grupo han aceptado el apodo, pero cuando lo hacen insisten que la frase no se refiere no solo a la educación, pero si no también a los males en lo social y político que pretendidamente da resultado de la dominación occidental en el Estado y sociedad nigeriana.

Sin embargo, la teología y la política de la secta abarcan más que odio a la influencia occidental, su visión del mundo fusiona dos ideas más amplias. La primera es que existe un exclusivismo en la religión que se opone a todos los demás sistemas de valores, incluidas en las interpretaciones del islam. Este exclusivismo demanda que los musulmanes tengan que escoger entre el islam y una serie de prácticas anti islámicas como la democracia, constitucionalismo, las alianzas con los no islámicos y el estilo occidental de educación. Segundo hay una política de victimismo, Boko Haram demanda que su violencia es una respuesta a largas décadas de persecución en contra de los musulmanes en Nigeria. Este grupo considera que las medidas estatales contra la secta es la última manifestación de tal persecución.

La ideología defendida por los líderes puede no permear el movimiento, cuya estructura y nivel de cohesión interna no se encuentra clara. Todavía sus líderes están usando constantemente la retórica religiosa como un intento de justificación la brutalidad de la secta. Esta retórica en lo mínimo provee una narrativa que busca explicar la campaña de violencia.

Sus líderes hablan fervientemente de lo que es ser un musulmán en Nigeria, una historia que busca activar los temores de que los piadosos musulmanes están perdiendo terreno para las fuerzas de la inmoralidad. Los mensajes religiosos pueden, además, tener mayor atractivo de que se suele atribuir. Algunos de los reclutas de la secta son voluntarios, tanto de Nigeria como la región circundante. Los soldados de este grupo ya sea por razones ideológicas, materiales o

personales están dispuestos a matar aquellos a quienes los líderes han decidido incrédulos de la ley sharia.

4.2.2 Historia y Evolución del grupo.

Los orígenes de Boko Haram se encuentran en un grupo de jóvenes islámicos radicales que adoraban en el Alhaji Muhammadu Ndimi Mezquita en Maiduguri. En 2002, una rama de esta juventud (Aún no conocido como Boko Haram) declaró que la ciudad y el establecimiento islámico de ser intolerablemente corruptos e irremediable. El grupo declaró que estaba embarcando Hijra (un Retirada en la línea de la retirada del Profeta Muhammad de La Meca a Medina).

Se trasladó de Maiduguri a un pueblo llamado Kanama, estado de Yobe, cerca de la frontera con Níger, para establecer una comunidad separatista dirigida por principios islámicos de línea dura. Su líder, Mahoma Ali, apoyó la ideología anti estatal y llamó a otros musulmanes a unirse al grupo y regresar a una vida bajo la "verdadera" ley islámica, con el objetivo de hacer una sociedad más perfecta lejos de El establecimiento corrupto. En diciembre de 2003, tras una disputa los derechos de pesca en un estanque local, el grupo entró en un conflicto con la policía. Miembros del grupo dominó a un escuadrón de oficiales y tomó sus armas. Esta confrontación llevó a un asedio de su mezquita por el ejército que duró hasta el Año Nuevo. El cerco terminó en un tiroteo en Que la mayoría de los setenta miembros del grupo fueron asesinados, entre ellos Mohammed Ali.

El grupo había ganado la atención de la prensa en Nigeria, y el interés de la Embajada de los Estados Unidos, debido al pegadizo nombre que los locales le habían dado: los talibanes nigerianos. También atrapó, la atención de los medios de comunicación nigerianos porque muchos de los miembros del grupo eran ricos e influyentes en el establecimiento norteño de Nigeria. Tal vez no todos ellos pertenecientes al círculo más elevado de la sociedad nigeriana, pero se alegó que el hijo del entonces gobernador de Yobe Bukar, Abba Ibrahim formaba parte del grupo. Los pocos sobrevivientes de los "talibanes nigerianos" regresaron a

Maiduguri, donde se instalaron con otros del grupo juvenil que se originó en la mezquita Ndimi.

El líder de este grupo de Maiduguri, Mohammed Yusuf, se embarcaron en el proceso de establecer la mezquita del grupo en Maiduguri. Esta nueva mezquita, llamada Ibn Taimiyyah Masjid, fue construido en tierra al norte del centro de la ciudad, cerca de la estación de ferrocarril, propiedad del suegro de Yusuf, Baba Fugu Mohammed. El grupo aparentemente fue abandonado por las autoridades, y se expandió a otros estados, incluyendo Bauchi, Yobe y el estado de Níger. Los vecinos del grupo en Maiduguri dobló el grupo Boko Haram, que traduce aproximadamente como "La educación occidental está prohibida" en hausa.

Los observadores dicen que el grupo construyó un "estado dentro de un estado", con un gabinete, su propia religión. Atrajo a más y más personas bajo su techo ofreciendo folletos de bienestar, comida y refugio. Muchas de las personas que atrajeron al grupo eran refugiados de las guerras sobre la frontera en Chad y jóvenes nigerianos desempleados. La fuente del dinero en esta etapa no está claro. Miembros de la institución religiosa Borno estableció que Yusuf recibió fondos de contactos salafistas en Arabia Saudí tras dos viajes que Yusuf hizo durante este tiempo. Otra posible fuente de financiación durante este período fueron las donaciones de los ricos nigerianos del norte.

En 2006, un rico empresario del norte fue arrestado por los Servicios de Seguridad del Estado después de que un grupo de niños alegara que enviado por el grupo a un campo de entrenamiento de al-Qaeda en Mauritania. El empresario dice que sus donaciones al grupo fueron un inocente intento de contribuir al Zakat, una obligación de ricos musulmanes a dar caritativamente.

En vísperas de las elecciones presidenciales de 2007, el jeque Ja'afar Mahmoud Adam, un prominente, popular clérigo y predicador regular en la mezquita de Ndimi en Maiduguri, fue asesinado mientras rezaba en la mezquita que administraba en Kano. El asesinato fue un misterio por un tiempo, pero ahora se reconoce que se llevó a cabo por orden de Mahoma Yusuf. El jeque Ja'afar había

empezado a criticar al grupo por su ideología de línea dura, prediciendo un choque con el estado. El asesinato es ahora visto por algunos como un punto clave en el desarrollo de Boko Haram, porque ya no existía la posibilidad de convertir a Yusuf y a sus seguidores volver a la corriente principal del establecimiento islámico del norte.

Pronto se sucedieron acontecimientos mucho más sangrientos. En julio de 2009, el grupo entró en conflicto con las autoridades de una manera sorprendentemente similar a los acontecimientos de seis años antes. Viajando en masa al funeral de un compañero, el grupo fue detenido por agentes de tránsito de la policía, quienes estaban imponiendo una restricción más estricta en los cascos de las motocicletas, y una discusión siguió. Las circunstancias no están claras, pero se ha informado de que un miembro del grupo disparó al policía e hirió a otros oficiales.

El grupo atacó, entonces, las comisarías de policía en Bauchi y Yobe, matando a decenas de policías. Yusuf publicó varios sermones de video en los que explícitamente amenazaron al Estado y a la policía con violencia. Se distribuyeron en DVD y ganaron una audiencia generalizada. Estos acontecimientos llevaron al gobierno de Bauchi por agredir al grupo, deteniendo de setecientos miembros. En Maiduguri, la policía rodeó la mezquita del grupo, pero los miembros de la secta lograron salir y durante tres días tuvieron la marcha de la ciudad. Ellos vagaban por la ciudad actuando de forma independiente, luchando contra la policía cuando se encontraron con ellos y matar a civiles musulmanes y cristianos indiscriminadamente.

La policía finalmente recuperó el control de Maiduguri, y luego se embarcó en una sangrienta purga de los miembros del grupo y cualquier persona sospechosa de ser un partidario de Boko Haram o simpatizante. Decenas de personas fueron detenidas y ejecutadas sin juicio, incluyendo el suegro de Yusuf. Mohamed Yusuf fue arrestado por el ejército y entregado a la policía, que lo mató en cuestión de horas. Funcionarios de la policía negaron que él había sido ejecutado, que le habían disparado mientras intentaba escapar.

Vídeos que muestran claramente la ejecución de jóvenes niños y otros presuntos miembros de Boko Haram por la policía, entre ellos Buji Foi, ex comisionado de asuntos religiosos en el gobierno estatal, han sido publicados en YouTube. Los miembros del grupo que no fueron asesinados o arrestados huyeron, algunos dicen de las afueras de Nigeria, sino que ellos entraron en otra encarnación, la de los islamistas famosos en la carrera.

Después de estos acontecimientos, la policía y el ejército comenzaron a tomar información de los gobernantes e imanes en Maiduguri sobre personas sospechosas de ser miembros o simpatizantes de Boko Haram. Si estas personas habían huido, sus bienes fueron confiscados y repartidos a los líderes tradicionales para mantener o dar a sus partidarios. Un número desconocido de personas fueron denunciados en ese momento y posteriormente desaparecidos, presuntamente ejecutados por la policía. Un Periodista local en Maiduguri cree que el número de personas que ha desaparecido de esta manera podría ser más de cien. La policía niega tales acusaciones.

Muy poco es conocido sobre los miembros de Boko Haram que huyeron a Maidudurí entre el período 2009-2010, Pero el levantamiento del grupo indudablemente trajo a sus miembros la atención de movimientos yihadistas mundiales y grupos rebeldes en torno al Sahel. Fuentes de seguridad con sede en Nigeria dijeron a Reuters en enero de 2012 que habían rastreado "varias docenas" de nigerianos en los campos de entrenamiento insurgentes en Argelia durante este tiempo. Fuentes contaron a este autor que esta información se basó en informes de los activos de inteligencia humana en tales campamentos.

El Consejo de Seguridad de la Organización de Naciones Unidas dice que los miembros de Boko Haram recibieron capacitación en un campamento rebelde tuareg en Malí. El ministro de exteriores de Níger dijo a periodistas que los nigerianos han sido entrenados en campamentos rebeldes "en toda la región del Sahel". Se cree que Abubakar Shekau, la mano derecha de Mohammed Yusuf, se trasladó a un escondite en el norte de Camerún.

En algún momento a mediados de 2010 Boko Haram volvió a Maiduguri y comenzó una campaña de asesinatos. Esta campaña se inició con ataques de golpe y ejecución contra puntos de control de la policía en Borno y Yobe. El método preferido por el grupo era hacerlo en una motocicleta, un conductor mataría a los agentes de policía y se apoderaría de sus armas. Los pistoleros también irían de camino a las casas de los líderes locales que habían cooperado con la policía al nombrar miembros de Boko Haram, las personas que se habían apoderado de las casas antes pertenecientes a los integrantes del grupo eran asesinados si se negaban a irse.

En la víspera de Navidad 2010, hasta media docena de bombas fueron detonadas cerca de iglesias y un mercado en dos distritos de Jos, estado de Plateau, matando a decenas de personas. En ese momento no se sospechaba que fuera un ataque de Boko Haram; se pensó que era un giro desagradable al conflicto étnico-político que existe desde hace mucho tiempo. Pero al llegar la víspera de Año Nuevo 2010 una bomba fue detonada en un popular restaurante al aire libre y un mercado dentro de los jardines de los Cuarteles Mogadishu, justo fuera de Abuja, matando a diez. A pesar de que se encontraba muy cerca de un cuartel, el mercado era frecuentado sobre todo por civiles y era relativamente poco protegido. Inicialmente no estaba seguro de que los bombardeos hubieran sido llevados a cabo por Boko Haram. Hubo un bombardeo tres meses antes en una ceremonia en Abuja conmemorando el cincuenta aniversario de la independencia del país para el cual Boko Haram no estaba implicado. (Un líder del Níger Delta organización militante del Movimiento para la emancipación del Delta del Níger en custodia en Sudáfrica, se enfrenta a cargos de planificación de ese ataque.)

Pero a principios de 2011 una investigación del FBI concluyó que la bomba de cuarteles de Mogadiscio se construyó utilizando técnicas como dispositivos en Jos, y la sospecha cayó sobre Boko Haram. Este ataque mostró que el grupo se estaba preparando para atacar lugares vulnerables y causar víctimas civiles. Lanzó su campaña de bombardeos en la ya tensa ciudad de Jos, y mostró a las autoridades que era capaz de llegar a ellos en Abuja.

Durante los primeros meses de 2011, los objetivos del grupo para las operaciones de asesinato en Maiduguri se amplió más allá del foco original de la policía y otras autoridades. En febrero, por ejemplo, un farmacéutico en Maiduguri el cual no se cree que haya tenido ninguna conexión con el trato del grupo por parte de la policía fue asesinado en un robo atribuido a Boko Haram. El dinero y una gran cantidad de suministros médicos fueron tomados de una tienda. Un miembro de alto rango del grupo que se identificó como "Abu Dujana" le dijo al periodista Andrew Walker en una entrevista que cualquiera que el grupo declarara un "enemigo" sería asesinado, aunque no podía decir lo que el farmacéutico había hecho. Abu Dujana también informó que el grupo no había descartado el uso de los suicidas en sus ataques.

En junio de 2011 Boko Haram bombardeó la sede de la policía nacional en Abuja. Un coche cargado con explosivos condujo al complejo de Louis Edet House, un bloque de oficinas de seguridad en la zona gubernamental de Abuja. Se cree que el conductor apuntó a poner el coche cerca de la escalera de entrada sitio donde los oficiales superiores entran, pero fue dirigido alrededor de la parte posterior del edificio por donde se sitúan los guardias, donde la bomba detonó en el aparcamiento.

En ese momento se preguntó si el bombardeo debía ser un ataque suicida, porque era posible que el bombardero se hubiera retrasado en el tráfico de Abuja, pero en agosto 2011 las dudas restantes fueron quitadas cuando un hombre condujo un coche en el compuesto de la ONU en Abuja y detonó una bomba masiva, matando a veintitrés personas e hiriendo a un número mayor. El ataque lanzó a Boko Haram en las noticias del mundo y lo estableció como un militante grupo con la capacidad técnica y doctrinal de producir bombas suicidas. La organización lanzó un video de martirio hecho por el conductor del coche.

La forma como el grupo entró en contacto con el mundo exterior, también, cambió en esta época. Un periodista nigeriano dice que el grupo reforzó su disciplina telefónica, recolectando números de periodistas con los que quería contactar, en lugar de que los periodistas llamen a los contactos que habían hecho en la organización. Un portavoz de Boko Haram con el nombre de guerra de "Abu Qaqa" comenzó a comunicarse con periodistas para reclamar los ataques. El gobierno más tarde reclamó que lo había capturado, pero Boko Haram dice que otro miembro había sido capturado y que Qaqa sigue activo. El supuesto líder del grupo, Abubakar Shekau, expresidente de Yusuf su mano derecha, también comenzó a publicar videos en YouTube en este momento

Desde agosto de 2011 se han producido ataques casi semanales de militantes que plantan combas en lugares públicos o en iglesias en el noreste de Nigeria. El grupo también ha ampliado sus objetivos, lejos desde ataques de venganza directos al estado para incluir otras representaciones de autoridad. Esta expansión incluye incendiar las escuelas y atacar oficinas de periódicos. En marzo de 2012, unas doce escuelas públicas en Maiduguri fueron quemadas durante la noche donde mil alumnos se vieron forzados a abandonar la educación. Tres presuntos miembros de Boko Haram fueron asesinados mientras tratan de poner luz a una escuela, señalan los informes. El grupo ha dicho a los periodistas que estos ataques son una represalia por los arrestos de varios maestros islámicos "Tsangaya" Escuelas coránicas en Maiduguri.

En el sistema de escuelas de Tsangaya, los clérigos enseñan a los niños a memorizar el Corán. Estas escuelas, algunas con sólo unos pocos niños, otras con grandes cantidades de ellos, operan no sólo en Nigeria, sino también en todo el Sahel. Los niños, conocidos como Almajiris, vienen a la ciudad desde el campo. Muchos mendigan durante el día y dan el dinero para el maestro, o Mallam, que dirige la escuela. El grupo también dice que es un ataque al sistema escolar del gobierno en represalia por lo que dice, es el ataque del gobierno en el sistema Tsangaya en su conjunto.

También, ha habido un aumento en los informes de personas que fueron decapitadas en público por Boko Haram. Se cree que pueden ser purgas internas de miembros moderados, o miembros en el grupo que han sido arrestados y, por lo tanto, ya no se puede confiar. Grandes ataques han incluido bombardeos el día de Navidad de 2011, cuando las bombas fueron detonadas en tres estados, Níger, Plateau, y Yobe, matando cuarenta y cinco personas. En enero de 2012, tres Grupos de hombres armados y terroristas suicidas coordinaron ataques contra tres edificios gubernamentales en Kano la sede de la policía, la oficina del servicio de inmigración y el Estado servicio de seguridad, donde más de doscientas personas murieron.

El grupo, también, ha continuado su participación en el conflicto de larga data entre Grupos indígenas y "colonos" hausa-fulani en el estado de Plateau. La mayor parte de la violencia en esta área no ha tenido una conexión a Boko Haram, pero en febrero de 2012 un coche bomba suicida detonada en una iglesia de Jos. Días después, en marzo, otra bomba suicida fue detonada fuera la iglesia de St. Finbar en Rayfield, Jos, cerca de la casa del gobierno. Diecinueve personas han sido asesinadas hasta ahora en represalias de "tit-for-tat" inmediatamente después de los bombardeos. Más recientemente, ha habido ataques mortales con bombas y armas contra el periódico en Abuja y Kaduna, la capilla católica de la Universidad Bayero de Kano, y un mercado de ganado en Yobe, decenas de muertos en cada ataque.

4.2.3 Principios Principales:

1. Afirmando la veneración total a Alá, y que la democracia está en total conflicto con el islam. Ellos retienen a los políticos que participan en las elecciones ya que se vuelven no creyentes al estar envueltos en un sistema en conflicto con su credo. Predicando que las personas que gobiernan, según la ley de los hombres es un claro no creyente de la ley divina.

2. Miembros del movimiento sostienen que son la secta segura y se sienten completamente convencidos de lo mismo. Teniendo como prueba que ellos están reviviendo el espíritu del jihah en Nigeria.
3. Prohibición de la educación desde primaria hasta el nivel universitario por varias razones: misioneros y colonialistas establecieron estas escuelas con el objetivo de beneficiarse de los musulmanes de Nigeria, estudio de materias, ideas y teorías que entran en conflicto con la religión como la Teoría de la Evolución de Darwin.
4. El movimiento rechaza el empleo bajo el actual gobierno democrático de Nigeria, sin importar que sean miembros de la policía, milicia, seguridad u otra posición en el gobierno. Ellos lo relacionan como una desobediencia total al sistema de creencias de Alá. Para esta organización estos son gobiernos dirigidos por un hombre satánico que hace las leyes, y por lo tanto, la inadmisibilidad de trabajar para el gobierno.

4.2.4 El reto de definir Boko Haram

En entrevistas antes de su muerte, Mohammed Yusuf dijo al Servicio de la BBC Hausa que creía que la tierra era plana y que la lluvia no era causada por la evaporación del suelo. Tales declaraciones han llevado a la burla generalizada del grupo ya una resistencia a tomarlo seriamente para examinar sus objetivos. El nombre de Boko Haram, también, se ha convertido en una barrera para la comprensión de los motivos del grupo por parte de la gente (se usa a lo largo de este informe sólo porque es más corto y mejor conocido que su nombre propio).

De hecho, el nombre era realmente una crítica sucinta e implicaba el rechazo de las enseñanzas de Yusuf. "Boko Haram", más que una destilación de las creencias centrales del grupo era un nombre dado al grupo por vecinos despectivos que no se habían unido a la secta y no tenían tiempo para ello. Era como si estuvieran diciendo "esas personas que sigue y sigue hablando de que la educación occidental es un pecado. "Boko Haram, como grupo, claramente no rechaza completamente el mundo moderno. El uso del grupo de teléfonos móviles, cámaras de video, DVDs, YouTube, explosivos químicos, armas

automáticas y autos demuestra que está más que preparado para usar los frutos de la educación occidental cuando les convenga.

Boko Haram es, sin embargo, por 3 los del norte de Nigeria conocidos como "yan boko". Yan boko literalmente se traduce como "hijo del libro". Se refiere a la élite creada por la política indirecta utilizada por los británicos para colonizar Nigeria -la gente que ha tenido la cabeza alejada de Alá por dinero fácil y corrompiendo los valores occidentales. Ser yan boko es ser espiritualmente y moralmente corrupto, carente de piedad religiosa y culpable de enriquecerse criminalmente en lugar de dedicarse a la umma musulmana.

Hay muchas barreras para entender el grupo. Tan poca información sobre la organización se puede verificar, y la información sólida, confiable en general es difícil de llegar por Nigeria. Naturalmente, se han planteado preguntas sobre lo que tiene y lo que no ha hecho. Muchas fuentes posibles de información no son confiables. La policía nigeriana es a menudo dirigida por corruptos o incompetentes que luchan por su propio feudo en lugar de trabajar juntos. Debido a esto, la policía rara vez proporciona información útil al público. Boko Haram, también, no tiene un incentivo para dar información confiable o precisa sobre los ataques que ha llevado o sobre el grupo en general. Boko Haram ha negado los disparos y los bombardeos que se ajusten a su patrón de actividad.

Hay algunos ataques atribuidos a Boko Haram que podrían fácilmente ser el trabajo de ladrones armados que operan bajo la máscara del grupo. Rivales políticos también podría estar utilizando la portada de Boko Haram para resolver las puntuaciones y llevar a cabo asesinatos. En un ejemplo, un bombardeo fallido en marzo de 2012 de una iglesia en Bauchi fue dicho por la policía para haber sido trazado por una organización cristiana rival. Si el bombardeo hubiera sido planeado, fácil ver cómo el ataque habría sido culpado en Boko Haram.

La incapacidad de los servicios de seguridad para tratar con Boko Haram de manera significativa ha puesto de relieve la extrema debilidad de su capacidad para llevar a cabo investigaciones. Esta debilidad es indudablemente abierta a la

explotación por delincuentes y políticos criminales por igual. Cualquier ataque que ocurra dentro de este estado de debilidad institucional podría atribuirse a "Boko Haram".

La comprensión del grupo no ha sido ayudada por la naturaleza de la política nigeriana. Por ejemplo, en enero de 2012 el presidente Goodluck Jonathan anunció que Boko Haram se había infiltrado en los niveles más altos de la política y los militares. El Presidente pintó un cuadro de un grupo de títeres que estaba siendo utilizado por políticos norteros agraviados para derribar su gobierno del sur. Un senador de servicio acusado de tener conexiones con el grupo fue arrestado. Pero los comentarios del presidente Jonathan han sido condenados por algunos observadores como oportunismo político. En la política nigeriana es una maniobra estándar para culpar a los problemas de los enemigos políticos, incluso si la situación no tiene nada que ver con ellos. El anuncio del presidente podría haber tenido más que ver con distraer a los nigerianos de los dolorosos aumentos que estaba por hacer en el precio del combustible que a la verdad real, dicen los observadores.

En realidad, las conexiones entre el grupo central de los seguidores de Yusuf y las lites o los políticos norteamericanos establecidos actualmente son improbables. Un periodista local que ha seguido al grupo durante años dice que los intentos de presentar a Boko Haram como una organización títere de la élite nortera son "absurdos". Es ciertamente difícil ver cómo un político del norte, o sus representantes, podrían interactuar con Boko Haram en esta etapa. Es tan probable que el grupo los matara como yan boko como hacen sus ofertas. Por supuesto, hay individuos dentro de la élite del norte que ciertamente tratarán de explotar las acciones de Boko Haram para sus propios propósitos. Sin embargo, el uso oportunista de los acontecimientos tal como ocurren no es lo mismo que dirigirlos

Tras el fracasado rescate de los rehenes Chris McManus y Franco Lamolinara en marzo de 2012, el presidente Jonathan cambió su análisis del grupo, jugando las conexiones entre el grupo y el terrorismo internacional. Según informes, escribió a

los gobiernos británico e italiano: "El Gobierno nigeriano sigue resueltamente comprometido a enfrentar de lleno el desafío del terrorismo en nuestras costas y en la comunidad internacional".

Su lenguaje fue escogido cuidadosamente para minimizar la política local y para no contradecir cualquier conexión posible entre Boko Haram y al-Qaeda. En esta carta, él también sugirió que "el lazo entre nuestras tres naciones debería profundizarse". Richard Dowden, director de la Royal Africa Society, ha sugerido que la incursión fracasada en los secuestradores de Sokoto es una buena oportunidad para que Jonathan traiga nuevas corrientes de financiamiento para sus muy costosos planes de seguridad en un momento en que su propio presupuesto está bajo severa restricción.

Toda esta incertidumbre no puede significar que no exista un grupo violento compuesto por seguidores y simpatizantes de Mahoma Yusuf, llamándose Jama'atu Ahlus-Sunnah Lidda'Awati Wal Jihad. Una fuente que ha seguido al grupo en Maiduguri desde 2007 que el grupo central se ha convertido en una organización similar a una célula, dirigida por un Consejo Shura de treinta miembros. No se podría decir dónde estaban los miembros del consejo, pero sugirió que no estaban todos en un solo lugar. Los miembros del Consejo pueden viajar a Nigeria y sus alrededores, y utilizan teléfonos móviles para comunicarse, y se reúnen cara a cara con menos frecuencia. Cada miembro del consejo es responsable de una célula, y cada célula se centra en una tarea o área geográfica diferente. Alguien en el nivel más bajo de la célula podría no conocer a otro miembro de rango similar en la organización. En el nivel del consejo, pero ese líder Abubakar Shekau también toma decisiones sin referirlas al consejo.

Raufu Mustapha del Departamento de Desarrollo Internacional de la Universidad de Oxford está trabajando para aclarar la situación que rodea a Boko Haram. Él dice que cualquier persona que duda de que un solo grupo está operando en el norte de Nigeria está "en negación". Él señala que, a lo largo de su existencia, la organización ha cambiado y cambiado constantemente su naturaleza como ha pasado por varias encarnaciones. Esta evolución ha hecho difícil para los

observadores fijar la organización abajo y definirla. La claridad se ha oscurecido porque el contacto con la organización es difícil. Cuando ha habido contacto con el mundo exterior, la organización ha demostrado ser elíptica. El agua se ha vuelto aún más confusa por el número de interpretaciones de motivos y causalidad que los observadores atribuyen a todo lo que sucede en Nigeria y las teorías de conspiración que fluyen de ellas.

En entrevistas antes de su muerte, Mohammed Yusuf zegt pronunciaba que el propósito de la organización era retirarse de una sociedad que se había corrompido y más allá de ayuda. Cualquiera que sea su grupo de servicios a continuación, establecer una nueva sociedad cuyo único propósito era estar cerca de Dios. A partir de ese propósito la prosperidad y el éxito. Donde la sociedad "occidental" había salido mal, Yusuf zegt, era defectivo de los principios de la Sharia. Para esta visión del mundo Yusuf se basó en su interpretación del erudito del siglo XIII Ibn Taymiyyah. Taymiyyah, muy citado por los radicales salafistas, abogó por que en la cara de la dirección a los musulmanes que no se comportaban de una manera benévola y liderazgo Hun usado para oprimir, era aceptable a Allah por personen a retirarse de ese sistema corrupto y luchar contra ella con violencia.

John Campbell, ex embajador estadounidense en Nigeria y un alto miembro del Consejo de Relaciones Exteriores, piensa Boko Haram es varias cosas a la vez. Boko Haram "en su conjunto" es un movimiento de la ira popular entre las personas del norte de la privación continua y la pobreza en el norte, dice. También, es un grupo de seguidores de Mohammed Yusuf que han vuelto a convocar en torno Abubakar Shekau y que están exigiendo venganza contra los estados para su tratamiento. Campbell dice que hay otro aspecto al grupo que a menudo se pasa por alto. el grupo también podría ser visto como una especie de culto a la personalidad, una secta islámica milenaristas, inspirado por un predicador carismático, pero herético.

A pesar de que el modus operandi del grupo ha cambiado con el tiempo, su "gran idea" de 2002 no ha cambiado. Como Mohammed Yusuf, los actuales líderes de la secta como para establecer una organización de tipo estatal, operar inicialmente en una pequeña escala, paralelas al gobierno federal. Ellos creen que esta organización sea cual sea inevitable instalaciones crecen y crecen hasta que sean cuales sean instalaciones sustituyen a las declaraciones reales. Donde sus miembros operaban sin discusión alguna entre 2002 y 2003, el grupo dirigido en esa dirección.

Construyeron sobre esto en los años en Maiduguri, con el grupo cada vez mayor hasta el punto en que tenía muchas funciones "como por el estado", tales como el bienestar, proporcionando folletos, capacitación para el trabajo, puestos de trabajo en mini-industrias, recursos para el resto de la comunidad, y una "policía moral" a lo largo de las mismas líneas que la policía religiosa Hisbah en Kano. Estas funciones han continuado en el período de conflicto desde 2009. Mustapha ha observado que el dinero Boko Haram roba se utilizó por primera vez para pagar las viudas o los miembros muertos, sin la cual este autor convencido de que es una función de tipo estatal Aspirando

Muchos académicos interesados en Boko Haram son reacios a colocar la organización dentro de la misma franja de yihadista global como de Argelia al-Qaeda en el Magreb Islámico, o de Somalia Al Shabab. Cuando la situación se ve en los términos descritos en este informe, la distinción entre Boko Haram y Al Qaeda, que se dobla en el ataque a los intereses occidentales, está claro.

En este análisis, el ataque al complejo de la ONU puede ser pensado como un evento de valores atípicos, una anomalía fuera de las preocupaciones normales del grupo que puede tenerse en cuenta en una de dos maneras. Era o una compensación comercial para ayudar al grupo acomodado en su período de crisis en 2009, o que se pretendía poner en aprietos al gobierno de Nigeria. No tienen la pierna no hay más ataques a los intereses internacionales desde agosto de 2011.

Mustapha dice: "Cuando habla de Al Qaeda sobre los avances aliados que han hecho en África, que en su mayoría hablan de todo Shabab, no Boko Haram." Posicionando a Boko Haram como un grupo terrorista internacional con el mismo anti west aobjetivos. Dice que la narrativa se construye en torno al grupo, especialmente por el gobierno británico a raíz del intento fallido de rescate de rehenes Chris McManus y Franco Lamolinara en de marzo de 2012, que el grupo es una organización radical y terrorista con vínculos con el exterior están en el derrocamiento de un gobierno amigo y hostil a los intereses occidentales es poco útil. "Los hechos no apoyan esta afirmación", dice.

Esto es especialmente cierto si las recomendaciones de política que se derivan de esta visión incluyen la asistencia a los servicios de seguridad de Nigeria para acabar con los seguidores de Mohammed Yusuf. Campbell dice que esa asistencia no se ocupará de la ira popular, y puede hacer que el Boko Haram también podría ser visto como un tipo de personalidad culto, una secta islámica milenaristas, inspirado en un herético, pero grupo carismático predicador de ampliar sus objetivos para incluir las hamburguesas o naciones externos que ayudan a la nigeriana Servicios de seguridad.

En la actualidad, las aspiraciones de Boko Haram que presentan una mayor amenaza para los civiles musulmanes en el norte de Nigeria, con mucho, el más grande demográfica sufriendo de ataques y para Minderheden cristiana en el norte, zoals migrantes económicos y los grupos indígenas, que a los intereses internacionales.

4.2.5 Secuestro de niñas en Chivok

El 14 de abril de 2014, militantes de Boko Haram secuestraron, aproximadamente, 276 niñas de entre 12 y 16 años en un internado público de la comunidad de Chibok en el estado de Borno. La mayoría de las niñas fue trasladada a la frontera con Camerún y, según algunas fuentes locales, algunas habían sido vendidas como esposas. Posteriormente, algunas jóvenes que lograron escapar de sus captores se estima que alrededor de 50, declararon que

habían sido violadas y forzadas a casarse con los secuestradores. El presidente, Goodluck Jonathan, afirmó que no negociaría con los secuestradores, mientras la presión social aumentaba porque se conoció que el Ejército había sido notificado del inminente ataque con cuatro horas de anticipación y su actuación fue tardía.

En ese contexto, el 5 de mayo, Abubakar Shekau, líder de Boko Haram, difundió un video donde se atribuía la autoría del secuestro e informó que continuaría raptando niñas, ya que “no tienen que asistir a la escuela y deben servir como esposas”. A pesar de la presión internacional en su contra, Boko Haram reanudó las hostilidades y emprendió una sangrienta ofensiva contra la población civil el 7 de mayo, cuando irrumpió en la localidad de Gamboru Ngala, cerca de la frontera con Camerún, asesinando a más de 300 personas e incendiando la mayoría de las viviendas.

Durante los siguientes días se conoció que Boko Haram continuó secuestrando niñas y el 12 de mayo se difundió un nuevo video donde se mostraba a más de 100 niñas con vestimenta islámica y se exigía al gobierno la liberación de algunos de sus militantes. Inicialmente, el Presidente Jonathan se mostró reacio a negociar con Boko Haram, pero un día después, puso en marcha un comité de negociación encabezado por el ministro de Asuntos Especiales, Tanimu Turaki. En el plano internacional, el 17 de mayo del 2013, se celebró una Cumbre internacional en París, donde Nigeria y sus cuatro países vecinos (Camerún, Níger, Beni y Chad) acordaron luchar contra Boko Haram y recuperar a las niñas secuestradas, con respaldo de Estados Unidos, Reino Unido y Francia.

Las principales disposiciones de la declaración conjunta adoptada incluyeron: 1) creación de unidades de patrullaje coordinadas; 2) intercambio de información; 3) vigilancia conjunta de fronteras; 4) compartir datos de espionaje; y, 5) establecer un equipo conjunto para combatir la insurgencia, con apoyo técnico de Francia, Estados Unidos y Reino Unido.

Tras más de 5 meses de negociaciones, el 17 de octubre, el gobierno de Nigeria anunció que había llegado a un acuerdo de cese al fuego con Boko Haram y que las niñas serían liberadas, aunque no ofreció más detalles. No obstante, el 1 de noviembre, Boko Haram desmintió esa versión y aseguró que las niñas no regresarían con sus familiares, pues habían sido convertidas al islam y contraído matrimonio.

A principios de abril de 2015, el Alto Comisionado de la ONU para los Derechos Humanos, Zeid Ra'ad al Hussein, declaró que temía que la gran mayoría de las más de 200 niñas que continúan secuestradas, hubieran sido asesinadas, luego de que en algunas localidades recuperadas por el Ejército se encontraron decenas de cadáveres dentro de pozos. Adicionalmente, expresó su preocupación por el hecho de que los militantes islamistas están usando a las niñas para cometer ataques suicidas o que las estén asesinando como represalia por las recientes victorias del Ejército. Huelga recalcar que esta hipótesis fue corroborada con base en los testimonios de las mujeres liberadas por el Ejército en su incursión más reciente al bosque de Sambisa, pues declararon que conforme los soldados se aproximan, son obligadas por sus captores a huir con ellos, pero si se niegan son lapidadas hasta morir.

Un informe de Amnistía Internacional publicado a propósito del primer aniversario del secuestro masivo de las niñas de Chibok, calcula que, desde principios de 2014, Boko Haram ha privado de su libertad a por lo menos 2 mil mujeres de todas las edades, quienes han sido forzadas a la esclavitud sexual y entrenadas para luchar contra el Ejército. El reporte titulado “Nuestra labor es disparar, asesinar y matar: el reinado del terror de Boko Haram” documenta los múltiples crímenes de guerra y contra la humanidad perpetrados por esta organización terrorista y estima que entre 2014 y 2015, por lo menos 5,500 civiles han sido asesinados por sus militantes. Cabe señalar que el informe se basa en 377 entrevistas, 189 de ellas con víctimas y testigos de ataques de Boko Haram; 22 con autoridades locales; 22 con fuentes militares y 102 con defensores de los derechos humanos.

Aunado a lo anterior, según las estadísticas oficiales del Fondo de las Naciones Unidas para la Infancia (UNICEF, por sus siglas en inglés), las mujeres y niños son los sectores de la población más afectados por los ataques de Boko Haram, pues conforman un alto porcentaje de los flujos de refugiados hacia los países vecinos. En Camerún representan más del 60% de los 25 mil nigerianos refugiados, mientras que en Níger alcanzan el 70% de las 100 mil personas en esa condición.

Adicionalmente, el 13 de abril, UNICEF publicó el informe titulado “Infancias Perdidas” donde concluyó que por lo menos 800 mil niños se han visto forzados a huir de la violencia de Boko Haram hacia países vecinos como Chad, Níger y Camerún. Además, documentó que los menores están siendo utilizados como combatientes, cocineros, portadores y vigías, mientras que las jóvenes y niñas están siendo sometidas a matrimonios forzados, trabajos en condiciones de esclavitud y violaciones.

4.3 Estado Islámico

El yihadismo se ha visto envuelto dramática y traumáticamente desde los ataques del 9/11. Movimientos, líderes, objetivos, tácticas y arenas de operación han proliferado de maneras inimaginables en 2001. La comunidad internacional ha movilizado una fuerza sin precedentes contra una serie de yihadistas, con resultados diversos. Los Estados Unidos por sí solo ha gastado trillones de dólares en campañas militares, inteligencia, cumplimiento de la ley, seguridad nacional y en diplomacia para enfrentarse al yihadismo. Si se dio un progreso, un poco menos de cien personas fueron asesinadas en dentro de los Estados Unidos entre los años 2001 hasta finales del 2006, esto como un contraste marcado con el número de muertos el 9/11, sin embargo, las amenazas persisten.

El surgimiento del Estado Islámico también conocido como ISIS, ISIL o Daesh transformó al mundo del yihadismo. Después de capturar grandes franjas de Irak, y Siria en 2014, El Estado Islámico atrajo a cientos de extranjeros quienes buscaban construir una nueva sociedad islámica en el califato moderno. Entre

ellos se incluían ingenieros, contadores, profesores, abuelos, adolescentes y de igual manera combatientes; quienes revitalizaron los movimientos yihadistas existentes galvanizaron una nueva ola de apoyo al yihadismo en general.

Los grupos extremistas han creado unas variaciones cada vez más complejas del Yihadismo del medio Este. Algunos invocan la retórica del yihadismo global de Al Qaeda o de ISIS, mientras otros son más nacionalistas. Algunos de esos grupos como Jabhat Fateh al Sham (JFD) y Ahrar al Saham son yihadistas nacionalistas donde colocan al estado como su primera necesidad de cambio, aunque con diferentes niveles de compromiso con las políticas nacionales. Su foco central es de la implementación de instituciones en las comunidades locales donde han prosperado, incluso si tienen redes fuera o conexiones en el extranjero. Por esta razón, desenredar las comunidades locales Sunni de los yihadistas de pensamiento nacional, será tan desafiante como la salida de ISIS en ciudades como Irak y Siria.

Sin importar el destino de ISIS o Al Qaeda, los movimientos Sunnis extremistas han proliferado en un momento cuando los gobiernos de la región son relativamente débiles o vulnerable. Las formas tradicionales de autoridad han sido retadas, las formas de identidad nacional han sido redefinidas. Los nuevos espacios políticos han surgido de que están fuera del control de los gobiernos tradicionales. Como resultado la región política y psicológicamente es extremadamente vulnerable.

4.3.1 Orígenes del Estado Islámico

Para comprender los orígenes del Estado Islámico (EI), es necesario familiarizarse con el actual estado de Al Qaeda. En la actualidad ya no existe un grupo centralizado de Al Qaeda como el que el mundo visualizó después de los atentados del 11 de Setiembre del 2001. Mas bien consiste en un alineado de grupos del Medio Este y África con variados niveles de compromiso con la misión del Al Qaeda. Como resultado de esta proliferación de estos grupos se crea un

núcleo de liderazgo entre Afganistán y Pakistán conocido como Al Qaeda Central (AQC), pero ha tenido dificultades manteniendo el yihadismo en el mundo.

Con este escenario, El es originado de Al Qaeda en Irak durante la invasión multilateral en dicho país en 2003, donde miles de combatientes extranjeros se enlistaron para luchar contra la cruzada americana. Con el tiempo este grupo adoptó su nuevo alias Estado Islámico de Irak en 2006 para atraer reclutamiento y reflejar uno de los principios originales de Al Qaeda de establecer un califato islámico transnacional regido por la ley sharia. Con los recientes levantamientos de la primavera árabe de 2011 muchos combatientes vieron una oportunidad oportuna en Siria para labrarse su deseo de un estado islámico. Su líder actual Abu Bakr al-Baghdad, declaró la expansión de la organización en Siria el 09 de abril de 2013 cuando anunció la fusión de Jabhat al Nursa y del Estado Islámico de Irak para formar el Islamic State of Iraq and Syria/ the levant (ISIS).

Jabhat al Nursa, era una organización extremista orgánico crecido dentro de Siria que derivó de cuadros viejos de Al Qaeda de Irak, pero desde entonces se ha recuperado en en los levantamientos de Siria en 2011 para convertirse en el aliado preferido de Al Qaeda dentro de la región. El líder de al Nursa respondió al anuncio de Baghdadi desmintiendo cualquier noción de fusión y su reiterada lealtad al líder de Al Qaeda Anyman al Zawahiri. Adicionalmente Zawahiri, quien se convirtió en el líder de Al Qaeda tras la muerte de Osama Bin Laden en 2011, abiertamente refutó tal fusión. En una carta de junio de 2013 a Baghdadi, Zawahiri señaló que no fue consultado, ni informado de tal fusión y solicitó la disolución de ISIS de inmediato. Eventualmente, Baghdadi expresó sus diferencias con Zawahiri, revelando explícitamente la grieta que había evolucionado entre ISIS y Al Qaeda Central:

Después de las tensiones crecientes entre los dos grupos, Zawahiri formalmente anunció la desafiliación de Al Qaeda e ISIS el 03 de febrero de 2014, indicando que ISIS: “ no es un aliado con el grupo de Al Qaeda y no tiene ninguna relación de organización con él.” Zawahiri declaró que Al Qaeda Central ya no era responsable por las acciones de ISIS.

Hubo una clara división entre Zawahiri y Baghdadi. Además, Baghdadi se estaba volviendo más independiente y ya no necesitaba las ventajas de estar bajo la marca Al Qaeda. El 29 de junio, unos meses después de la división de ISIS y Al-Qaeda, ISIS anunció el establecimiento del tan deseado Califato y cambió de nombre a su grupo en el Estado islámico. De acuerdo con la interpretación religiosa, también se pidió que los musulmanes en todas partes den bay'ah (lealtad) al califato y su líder, Baghdadi. En otras palabras: usted se alineó con Al Qaeda o al recién establecido Estado Islámico.

4.3.2 Objetivo del Estado Islámico.

El Estado islámico desea restaurar el "Khilafa" (Califato), un estado islámico transnacional que prevalecería sobre las fronteras talladas europeas establecidas en el Acuerdo Sykes-Picot de 1916 de la Primera Guerra Mundial. El Califato sería gobernado por la ley sharia y gobernado por un califa; alguien considerado como un sucesor de la autoridad política de Mahoma. El 29 de junio de 2014 se hizo el anuncio de restauración del Califato. Baghdadi, de quien el mundo sabe muy poco, reveló su verdadero nombre y se autoproclamó califa Ibrahim II, mostrando ostensiblemente su linaje al califa Ibrahim I, que gobernó el Imperio Otomano desde 1640-1648

Dentro del territorio que El se ha apropiado, la vida es análoga a cualquier gobierno estatal. El construye y mantiene supermercados, líneas eléctricas, carreteras, escuelas religiosas y oficinas de correos. Incluso tienen una policía y oficina de protección al consumidor. Un componente importante de su gobierno es su sector de servicios sociales, donde ayudan a dirigir fábricas de pan y dar frutas y verduras a los residentes locales. En la ciudad siria de Raqqa, El estableció una cocina de alimentos para ayudar a los necesitados y una Oficina de Huérfanos para par de huérfanos con las familias. Aunque este aspecto aparentemente beneficioso de "corazones y mentes" parece adecuado para la vida, la forma de justicia del El es comparable al código de Hammurabi: los ladrones tienen sus

manos cortadas en público y los apóstatas son crucificados en los centros de la ciudad.

En una narrativa más urgente, el Estado islámico desea matar a estadounidenses e israelíes. No se puede obviar que el Estado islámico se derivó de Al Qaeda en Irak de los que cazaron a estadounidenses durante la liberación de 2003 en Irak. Osama Bin Laden, inspirador fundador de Al Qaeda, llamó a la oposición activa en sus dos fatwas en 1996 y 1998, donde expresó su disgusto por la presencia estadounidense en Arabia Saudí y el derramamiento de sangre musulmana en Israel e Irak. La segunda fatwa de Bin Laden concluyó con el siguiente pasaje dirigido a los musulmanes en todas partes:

La decisión de matar a los estadounidenses y sus aliados civiles y militares es un deber individual para cada musulmán que puede hacerlo en cualquier país en el que sea posible hacerlo. Cada musulmán que cree en Dios y desea ser recompensado para cumplir con la orden de Dios de matar a los estadounidenses y saquear su dinero donde y cuando lo encuentren.” Al-Qaeda: Declarations & Acts of War (Heritage Foundation)

4.3.3 Aspectos Importantes del Estado Islámico

4.3.3.1 Estructura

El número exacto de combatientes EI es ambiguo; Muchos grupos baathistas, tribus sunitas y otros grupos islamistas moderados han participado en la lucha contra el gobierno iraquí junto con ES y muchos combatientes extranjeros continúan uniéndose a las filas de ES al cruzar la frontera turca hacia Siria. Los informes han variado en general entre 7.000 y 12.000 combatientes, con una fuerza relativamente igual en Irak y Siria. Además de emitir informes periódicos para atraer reclutamiento, IS recopila estadísticas sobre sus operaciones en tierra para calibrar cuando los recursos se utilizan de manera más eficiente.

Un video de reclutamiento muestra a un luchador de IS en un punto de control que accede a una base de datos a través de un ordenador, donde los nombres de los funcionarios gubernamentales y militares iraquíes pueden ser buscados para

la orientación. Esta es claramente una fuerza sofisticada, que ha tenido un gran progreso hacia el establecimiento y el gobierno de su deseado califato.

4.3.3.2 Presencia en los Medios Sociales:

El Estado Islámico tiene una robusta campaña de medios sociales que actúa como un frente de propaganda para reclutamiento y donaciones. Según J.M. Berger, un analista que estudia el extremismo y frecuentemente contribuye a la política exterior, Estado Islámico ha creado una aplicación de Twitter: aquellos con la aplicación reciben tweets publicados en sus cuentas de Twitter con enlaces, hashtags e imágenes.

Esto es evidente en los picos inorgánicos, a menudo consistentes del tráfico después de ciertos eventos relacionados con la organización. También ha explotado el hashtag #WorldCup publicando decapitaciones y otras imágenes para difundir aún más su propaganda. Por último, publica periódicamente informes y mensajes de audio sobre su progreso en varios idiomas, incluyendo árabe, inglés, alemán, francés y ruso.

4.3.3.3 Financiamiento

El ha contado con fondeos de donantes en países como Jordania, Siria y Arabia Saudita, pero más recientemente los reclutas entrantes. Según con el gobernador de Nineveh, El ha saqueado más de \$4250 millones en dinares y lingotes de oro de los bancos de Mosul que consisten en la segunda ciudad más grande de Irak. Esto convierte a esta organización en una de las más ricas organizaciones de terrorismo del mundo de la historia. Sin embargo, incluso antes de la captura de Mosul, los informes afirmaban que el ES había percibido \$8 millones mensuales en el rubro de extorsión a empresas ya sean grandes o pequeñas solamente en Mosul.

4.3.3.4 Armamento:

El Estado Islámico esta armado con técnicos, granadas propulsadas por cohetes, morteros y armas más pequeñas. Sin embargo, en operaciones recientes han

adquirido armamento más avanzado, principalmente los Humvees de la Fuerza de Seguridad de Irak (ISF), los tanques T-55 / T-72 / BMP de la era Saddam, los vehículos de transporte de personal M-113, los cañones de artillería del obús y un misil SCUD inoperable que fue adquirido en 2013 de un ataque aéreo israelí en un territorio sirio instalaciones.

Jessica D. Lewis, ex oficial de inteligencia del Ejército de los EE.UU. y académica del Instituto para el Estudio de la Guerra, sugirió que IS tiene profesionales capaces de operar estos armamentos de Saddam, pero habría una curva de aprendizaje para adquirir la experiencia necesaria Para operar armamento más avanzado de los Estados Unidos que Irak posee. Los informes de un helicóptero Blackhawk que está siendo capturado son sospechosos según altos funcionarios de defensa porque estos helicópteros nunca fueron vendidos a Irak. La fuerza aérea de Iraq es mínima, consistente en la mayoría de los helicópteros de la utilidad.

4.3.4 El califa y su territorio

Decenas de miles de musulmanes extranjeros han estado migrando al territorio del Estado Islámico durante meses, especialmente después del discurso del 29 de junio de 2014 en el que Al-Baghdadi se proclamó califa del Estado Islámico. Se dio a sí mismo el linaje genealógico para legitimar su adhesión al califato: Es suní, y, al igual que el Profeta, es un descendiente de la tribu Quraysh, por lo tanto, los musulmanes deben prometer lealtad a él, la bay'aa. Al-Baghdadi, en este discurso, pronunciado desde un minbar en la Gran Mezquita de Mosul, explica que el restablecimiento del califato es una tarea ancura y el deber de cada musulmán. Él denigró a los califas del Imperio Otomano y Ben Laden, alegando que, a diferencia de él mismo, ninguno de los antes mencionados son Qurayshis.

Un califato es una entidad política que necesita una autoridad, ('amr) a través de un descendiente adulto, Sunni, Quraychi, moralmente, físicamente y mentalmente intachable. La justicia social se implementará así, la vivienda y la atención médica gratuita para todos, de acuerdo con la ley sharia, la ley de Alá.

El Estado islámico eligió nombrar su principal publicación en inglés después de la ciudad siria de Dabiq, cerca de Aleppo. Esta ciudad, a través de su mitología, ocupa un lugar particular y su conquista ha sido extravagantemente celebrada por el Estado islámico. Los partidarios del Estado Islámico están convencidos de que, en este lugar, de acuerdo con una predicción del Profeta del Islam, los ejércitos romanos aparecen y esperan a ser vencidos por los ejércitos musulmanes. Los mensajes telefónicos interceptados entre los seguidores de Daech muestran el nivel de interés que tienen estos individuos para esta ciudad. "Es aquí donde el primer brasero fue encendido en llamas, y no se extinguirá hasta que todos los cruzados sean quemados ... ", "Te puedes imaginar las grandes batallas que tendrán lugar allí, etc."

Según su portavoz, Adnani, al dirigirse a sus partidarios en abril de 2013, la ambición del Estado islámico es redibujar el mundo para que se ajuste a las reglas del califato, como el Profeta las promulgó. En agosto del mismo año añadió: "Nuestro objetivo es establecer un Estado islámico que no reconozca fronteras". Desde entonces, Daech conquistó Raqqa, una capital de la provincia siria de alrededor de 500.000 habitantes, y se convirtió en el destino de una multitud de extranjeros Combatientes. Estos extranjeros, con sus esposas e hijos, tomaron simples itinerarios hacia el Estado Islámico. Siguen la doctrina enseñada en el califato para poder vivir de acuerdo con la ley sharia y, si es posible, morir como mártires. El costo humanitario de la existencia del Estado islámico es muy alto. Es cierto que sus partidarios invadieron y anexó a una población pobre que está siendo aterrorizada por la ley de la sharia.

Al Baghdadi es un yihadista salafista. Sin embargo, la mayoría de los movimientos salafistas prohíbe el uso de la violencia y se opone a las acciones del Estado islámico. Los salafistas están decididos a expandir el islam Daral y establecer como objetivo a largo plazo la aplicación de la ley sharia, pero planean alcanzar su meta a través de un esfuerzo de purificación personal y una práctica religiosa asidua. De hecho, los salafistas siguen a sus antepasados conocidos como primeros compañeros de Mahoma.

4.3.5 Impacto del Estado Islámico en la paz y seguridad mundial

Como se ha analizado a lo largo de esta sección del capítulo el Estado Islámico ha sido considerado como la organización actual que crea desarmonía entre las personas y que se considera ser un muy fatuo terrorista que crea mucha amenaza a la seguridad y a la paz mundial. Bobby Gosh ha comparado el extremismo y la organización metódica de ISIS con el camboyano Khmer Rouge porque tiene la capacidad de emplear tácticas de intimidación donde apunta a exterminar a la comunidad y a las personas que no las obedecen.

Las extraordinarias habilidades de ISIS en la entrega de mensajes han hecho un camino de punta positiva para controlar el territorio en algunas partes sustanciales de Siria e Irak. También impusieron una ley Sharia estricta aparte de su precursor Al-Qaeda. Como lo observó Mark Thompson, el dominio de ISIS es obviamente obvio donde la gente no se le permite resistir, por lo tanto, es vital para la comunidad internacional intervenir para mantener el sistema legal internacional donde puede detener el sufrimiento de las víctimas, así como el Amenaza global de ISIS.

El genocidio y la depuración étnica llevados a cabo por el Estado Islámico son de hecho crímenes muy serios y representan parte de actos de terrorismo que tiene como objetivo crear una fuerza para dividir Irak y crear un territorio terrorista. Comprende algunos territorios ocupados en Iraq por ISIS y se ha extendido a las tierras ocupadas en Siria para crear una base de lanzamiento para amenazar la Kurdistán en Irak, Centro y también en la Región Occidental y donde, eventualmente, llegará a las fronteras de Kuwait y Arabia Saudita. Sin embargo, ha obtenido mucho apoyo de los iraquíes y sirios a cambio de servicios sociales como el bienestar social, que los gobiernos iraquí y sirio no pueden proporcionar en este momento.

4.3.5.1 Impacto en la crisis política y de seguridad en Irak

En la actualidad, la crisis política en Irak se encuentra en una etapa amenazante en la que la existencia de ISIS y agravamiento político creó disturbios en el país. Irak se enfrentó a la crisis durante algún tiempo y ahora el país está Enfrentando grandes crisis políticas. Se ha informado de que, a finales de agosto de 2016, el parlamento de Irak se quedó estancado e ineficaz. La función del nuevo gabinete del primer ministro Haider al-Abadi también es ineficaz. Además, los manifestantes populares están exigiendo continuamente una reforma radical para legislar, ejecutar y judicializar las ramas del gobierno.

Hay muchos efectos de ISIS en la crisis política nacional de Irak. En primer lugar, el ascenso de ISIS refuerza la actual estructura de poder político de Irak que ha impulsado la lista nacional, pero no sólo la representación directa, sino que refleja las luchas de poder étnico entre los chiíes y sunitas, así como los árabes y los kurdos. La existencia del ISIS ha facilitado la intervención del iraní en todos los movimientos políticos y también en el nivel de seguridad en los chiíes y también en las áreas kurdas y, en consecuencia, ha habido menos apoyo de los países árabes sunitas vecinos. El gobierno actual de Iraq tiene relaciones pobres con turco y la central iraquí hizo el foco en Assad y Siria. La emergencia de ISIS ha consumido considerables recursos financieros donde Iraq tiene recursos limitados para financiar las fuerzas para luchar contra ISIS y también para proporcionar seguridad local. Se dice que los principales efectos se pueden ver en Irak a través de la presencia de ISIS.

Es discutible que el empeoramiento de la situación política y de seguridad iraquí ocurrió en Irak desde 2003, cuando Estados Unidos invadió Irak y no facilitó la formación de instituciones gubernamentales democráticas fuertes en el país. Las políticas discriminatorias y sectarias del anterior primer ministro iraquí Nouri al Maliki (2006-2014) han empeorado aún más la situación porque ciertamente han obstaculizado los esfuerzos para forjar lazos entre la población en Irak.

La posición de seguridad en Irak alcanzó un nivel de crisis con ISIS ocupado Mosul en junio de 2014. La terrible situación empeoró y como resultado de actos armados o terroristas organizados por ISIS. Se calcula que más de doce mil iraquíes murieron mientras que más de veintitrés mil resultaron gravemente heridos en 2014, y que está catalogado como el nivel más alto en términos de peaje de muertos y civiles heridos desde la guerra sectaria total de 2006 y 2007. A partir de enero de 2015, la crisis de seguridad causada por ISIS ha hecho más de 5,2 millones de iraquíes se volvieron tan pobres que sólo podían confiar en la ayuda humanitaria y unos 2,1 millones de iraquíes eran desplazados internos. La situación de las personas en las zonas de control de ISIS fue aún peor porque el acceso humanitario estaba muy restringido allí

Cuando Madenov informó al Consejo de Seguridad el 18 de noviembre de 2014, se informó de que la desestabilización de ISIS en cuanto a su presencia representaba una amenaza importante para la seguridad mundial y regional. Varios desarrollos significativos pueden ser vistos durante la decisión de Abadi. Se abordaron las corrupciones, y el Ministro de Finanzas de Irak fue llamado para nuevas reformas con el fin de abordar otras formas omnipresentes son los servicios militares, tales como la venta de material militar bajo el mercado negro. El nuevo gobierno trató de detener la violencia de la milicia sin tener el control de los militantes o fuerzas iraquíes, y los ataques aéreos contra civiles sunníes en las provincias occidentales han desaparecido.

Cuando se finalizó el acuerdo, la cooperación entre Bagdad y Erbil en términos de seguridad mejoró significativamente. A mediados de 2014, el kurdo Peshmerga lanzó una operación para volver a tomar Sinjar, controlada por ISIS. La Peshmerga rompió el asedio de la comunidad Yazidi que estaba atrapada desde agosto de 2014. ISIS conquistó su territorio en junio de 2014. El 3 de diciembre de 2014 se realizó una reunión en la sede de la OTAN en Bruselas y el 22 de enero se celebró una reunión en Londres, donde Abadi apeló a los miembros de la coalición anti-ISIS para entregar más entrenamiento y armas a Iraq para actuar contra ISIS. Sin embargo, algunas diferencias son transparentes entre Bagdad y los Estados Unidos.

4.3.5.2 Impacto en la seguridad y paz en la Región

El ha sido conocido principalmente como una amenaza directa a los países árabes. Si los árabes sunitas permanecen en silencio ante la vulgaridad pseudo-religiosa de ISIS, el terrorismo puede golpearlos en un futuro próximo. La sociedad árabe se sumergirá en conflictos sangrientos y será privada de toda bondad en la vida y se enfrentará a obstáculos en términos de prosperidad económica si el grupo se desarrolla más allá de su territorio actual en Irak y Siria. Los gobiernos árabes son represivos, sectarios, en contenido o dominantes, no podrán luchar contra grupo. El se mantendrá en el poder y es hora de buscar estrategias en donde impulsa y anima a formar un grupo terrorista en el mundo árabe.

La doctrina intolerante es discutible practicada en la mayor parte de la región. Los regímenes árabes suníes, que incluyen a Arabia Saudita y Bahrein, predicaron una tolerante ideología sunita que menosprecia la fe del islam chiíta. Sin embargo, ciertas actividades religiosas distintas de las sunitas no pueden funcionar libremente. El acoso se siente ciertamente a través de las regiones donde las tarjetas del día de San Valentín y la Arabia Saudita fueron afectadas. Las instituciones cristianas han estado en la vanguardia del renacimiento educativo árabe pues los regímenes Sunni no cuidaron sobre la diseminación de la ideología Sunni violenta y sus políticas se diseminaron a ISIS

Estado Islámico se convirtió en una amenaza para el régimen, pero no puede difundir su teología e ideología de madera donde esto rechaza el islam islámico, el cristianismo y el judaísmo. Donde se niega a las mujeres de su derecho legal como ciudadanos iguales. Las mujeres árabes han privado en términos de libertad de expresión el activismo político la innovación y también la creatividad. La política está controlada por los poderosos donde no hay espacio para la negociación o confrontación entre los diferentes actores, así como los centros de la sociedad. La posición de la palanca superior utiliza su poder para defender sus

derechos y para mantenerse en el poder. El control, el miedo se dice que es la herramienta preferida o autoritarios árabes para tener éxito y estar en el poder.

Además, numerosos grupos militantes surgieron como una reacción a ISIS, ya que los shiitas, sunnitas, cristianos, izquierdistas, etc., habían complicado la geopolítica de Oriente Medio. Este surgimiento ha planteado desafíos al futuro regional, ya que potencialmente pueden crear sus propias reivindicaciones políticas o territoriales en Irak y Siria, lo que a su vez podría conducir a nuevos caminos de conflicto y turbulencia.

4.3.5.3 Impacto mundial en la paz y seguridad

El Estado Islámico es claramente una indicación violenta de este tirón de la guerra entre conservadores musulmanes intolerantes y adelante. Buscando reformistas musulmanes. Independientemente de los debates que los dos campos llevaron a cabo, ambos grupos afirman que el mundo no musulmán occidental debe permanecer fuera de su debate. Sostienen que la seguridad occidental y las agencias de aplicación de la ley deben hacer hincapié en sus propios ciudadanos y hacer un seguimiento de sus yihadistas. Además, también afirman que los aviones militares occidentales deben permanecer fuera de los cielos del Levante.

Se sabe que los musulmanes crecen más rápido que el otro grupo religioso en el mundo. Combinado con el impacto continuo de ISIS y otros grupos extremistas que cometen actos violentos en nombre del islam, el crecimiento y la migración regional de los musulmanes han llevado a los musulmanes ya su fe islámica a la vanguardia de los debates políticos en la mayoría de los países no musulmanes. Poco se sabe en los países no musulmanes que el islam es una religión pacífica como lo demuestra el hecho de que la mayoría de los musulmanes viven en paz y sólo una "pequeña minoría de extremistas" entre los musulmanes practican y creen en medios violentos.

La Encuesta Global de Actitudes del Pew Research Center realizada en abril y mayo de 2015 demuestra que el extremista es sólo una pequeña fracción de la población musulmana en todos los países musulmanes. El estudio se llevó a cabo en países de mayoría musulmana como Líbano, Jordania, Palestina, Indonesia, Turquía, Nigeria, Burkina Faso, Malasia, Senegal y Pakistán y muestra que sólo menos del 15% de la población de esos países musulmanes son favorables a ISIS. De hecho, el estudio mostró que la existencia de ISIS fue rechazada por la mayoría de las personas en esos países. Sólo el 1% de los musulmanes sunitas libaneses y los árabes israelíes son favorables a ISIS. En Jordania, sólo el 2% apoya ISIS, mientras que sólo el 6% de los palestinos en los territorios palestinos son favorables a ISIS.

El Estado islámico ha sido capaz de organizar, dirigir o inspirar a sus partidarios a atacar sus objetivos en alrededor de diecisiete países fuera de su bastión en Irak y Siria. Los países que han sido atacados son: Afganistán, Australia, Argelia, Bangladesh, Canadá, Dinamarca, Egipto, Francia, Indonesia, Kuwait, Líbano, Libia, Malasia, Arabia Saudita, Estados Unidos, Túnez, Yemen, Turquía. Además, ISIS ha establecido o reclamado territorios o Wilayats en alrededor de diecisiete países como parte de su plan de cinco años para la conquista mundial. Entre estos países se encuentran Argelia, Egipto, Nigeria, Somalia, Túnez y Yemen.

4.4 Posiciones de la Comunidad Internacional

4.4.1 Cambios en la Política Internacional

Aunque la religión nunca fue enteramente ausente de la formulación de políticas internacionales, surgió un enfoque renovado y fortalecido en los actores religiosos, movimientos y las tradiciones que siguen al final de la Guerra Fría. Después de la desintegración de la Unión Soviética, los eruditos dejaron de buscar las diferencias capitalistas y marxistas para explicar las tensiones políticas y sociales y se volvieron enfoque a las diferencias religiosas, étnicas y culturales. Los conflictos que estallaron en Armenia y Azerbaiyán, la antigua Yugoslavia, Chechenia y en otras partes se observaron casi exclusivamente como conflictos entre diferentes e inconmensurables identidades religiosas, incluso cuando los pueblos de diferentes religiones se han casado y han vivido juntos en paz durante años. Durante este período, la religión y el origen étnico tendían a ser materializada en los análisis académicos.

En concreto, los defensores originales de "la tesis de secularización", que relaciona modernización y el progreso de los procesos de secularización argumentaron que la religión ya no estaba en declive en todo el mundo y que el papel de esa en la política internacional era necesario ser estudiado. Al mismo tiempo, los estudiosos como John Esposito (1999) señalaron que el miedo al islam, en particular, fue reemplazando el temor de la Unión Soviética en el tipo de los análisis de la política exterior que siguió el modelo de Huntington (1993, 1996). Como resultado, el enfoque académico sobre el papel de la religión en las relaciones internacionales creció y se intensificó, mientras que, al mismo tiempo, los políticos y los profesionales también empezaron a prestar la debida atención a la influencia de la religión en los asuntos globales.

El resurgimiento del estudio de la religión en la Política internacional dio lugar a una amplia gama de discusiones, preguntas y debates sobre el papel de la religión en la política y enfoques para el estudio de la religión. Sin embargo, tales ideas a menudo se basan en suposiciones que presentan a la religión como un elemento social que inherentemente conduce a tensiones o conflictos abiertos, o que la religión es de alguna manera irracional y por lo tanto inadecuado para la esfera pública. Eruditos como Samuel Huntington (1993, 1996) ponen a disposición el ejemplo más claro de la vinculación de la religión para interferir. Su tesis del "choque de civilizaciones" afirmó que la religión no sólo importa en las relaciones internacionales, sino que, en el momento de su escritura y en el futuro, los servicios Sea cual sea continua para ser uno de los impulsores de conflicto. En particular, Huntington (1993, p. 29) argumentó que "civilizaciones" globales competirían en los valores culturales y religiosos específicos.

Los acontecimientos del 11 de Septiembre de 2001 trajeron de nuevo perspectivas de religión (principalmente el islam) y la violencia que se alineó estrechamente con el "choque" de Huntington. Las preguntas acerca de si el islam promueve la violencia se convirtieron en un lugar común en la esfera mundial. Estas preguntas reforzaron entonces otras preocupaciones sobre la compatibilidad de la religión con la democracia y el lugar apropiado de la religión en la vida pública y en la esfera pública. El escepticismo acerca de la religión también impregnó la erudición sobre estudios globales fuera de la disciplina de las ciencias políticas de las políticas internacionales. Por ejemplo, en los estudios de desarrollo, la religión ha sido "separada" y "no confiada", un movimiento problemático que eruditos / practicantes como Katherine Marshall (2013) desafían activamente.

Conjeturando que la religión es intrínsecamente mágica, emotiva, dogmática o cualquier cosa "inherente" es un variado, contexto-dependiente, y amorfo conjunto de prácticas, relaciones sociales, textos y actores. Mientras que los teólogos se involucran en el análisis hermenéutico de los textos sagrados, discutiendo frecuentemente entre ellos cuál es la representación o interpretación más exacta de una tradición religiosa dada, los científicos sociales generalmente se enfocan

en cómo y / o por qué los eventos y procesos políticos, económicos y sociales interactúan con tradiciones religiosas. La distinción entre disciplinas no debe considerarse absoluta, pero es importante destacar cuando se discuten problemáticas simplificaciones de la religión que tienden a resurgir en algunas investigaciones de ciencias sociales. Asignar una ontología fija y esencial a la religión da lugar a varios problemas analíticos y normativos en la ciencia política.

El resurgimiento de la relevancia de la religión en la política internacional se encuentra estrechamente relacionado con el impacto, tanto en conflictos locales como internacionales donde en su gran mayoría la religión fue el factor central era la religión, donde la lucha por la supremacía en asuntos diurnos se basó en el lema “Un Dios, una verdad, una religión” ,por consiguiente, todo pensamiento ajeno a la religión opresora se convierte en perseguido y sentenciado de manera sistemática incluso desde el Estado.

Del total de las guerras civiles en el mundo se puede identificar conflictos intrareligiosos e interreligiosos. Los intrareligiosos sumaron luchas entre grupos sunníes y chiitas en la región de Medio Oriente que constituyeron la mayor cantidad de conflictos entre creyentes de la misma religión. De igual manera el cristianismo estuvo presente en los conflictos intrareligiosos. El resto fueron conflictos con una base en una oposición de los grupos frente al Estado. La mayoría de los conflictos entre diferentes religiones ocurrió entre el islamismo y cristianismo, ambas del Libro, y, por lo tanto, con mayores elementos en común que con otras religiones orientales.

Pero estos conflictos no revelan la belicosidad de la doctrina religiosa, sino el uso de los valores comunes, identidades y símbolos que, al combinarse con una demanda política, social, económica, se convierten en una fuerza humana con una creencia de protección divina. Es decir, la convicción de realizar acciones violentas se adscribe a una “guerra justa” que sigue permeando en muchos grupos radicales. Por lo tanto, es impreciso, incluso peligroso, afirmar que el islamismo es la religión más violenta porque está presente en la mayor cantidad de conflictos. Dicha afirmación se ha convertido en un argumento político-

ideológico que ha servido para justificar acciones violentas frente a un radicalismo islámico mal llamado fundamentalismo. El hecho de que el islamismo esté sobre presentado en estos conflictos no es por mensajes bélicos en diferentes suras del Corán, sino por una cuestión ideológico-política.

Obviamente, la separación entre ideología, religión y Estado no es tan explícita ni deseable como se ha propuesto en países 'occidentales' herederos de la Paz de Westfalia. Por ello, en diversas regiones de Medio Oriente existe la percepción de que las campañas militares iniciadas por poderes occidentales desde los años setentaS han tenido una "razón democratizadora". De esta manera, la respuesta violenta a procesos democratizadores en sociedades anteriormente no democráticas es altamente probable y cada vez más identificable en la literatura internacionalista (Snyder, 2000). Por otro lado, la globalización y el intercambio de ideas por medio del internet ha servido para crear redes y compartir la "cultura del martirio" y el llamado yihad desde una interpretación sectaria violenta que ni siquiera se encuentra dentro de los Cinco Pilares del islamismo.

Asimismo, la situación geográfica de territorios sagrados para múltiples religiones en zonas con mayoría islámica presenta un reto de tolerancia y pluralismo que incumbe a los distintos creyentes. Además, las reservas de petróleo en países con mayoría islámica los han hecho susceptibles a intervenciones externas con la finalidad de hacerse del control de dicho recurso. La interferencia internacional en asuntos domésticos, como en la cuestión energética e ideológica, se percibe como una amenaza, tanto a los recursos como a su creencia religiosa, lo cual ha creado resentimiento en poblaciones locales. Lo anterior, es un ejemplo de que la identificación de un factor religioso en un conflicto ayuda a entender una dinámica mayor que incluye aspectos políticos y económicos. De la misma manera, presenta la dificultad de diferenciar cuándo un conflicto es claramente religioso y en qué circunstancias el conflicto utiliza una razón religiosa para encubrir una campaña política o económica.

4.4.2 La religión y la construcción de la Paz

La paz no se puede entender como ausencia de conflicto, pues éste se da como una realidad humana en lo personal como en lo social. La dificultad no está en la existencia de los conflictos, sino en la manera como se vive, se enfrenta y se resuelven. La paz es más allá de la pasividad o pacifismo y mucho menos como complicidad con la impunidad.

La religión no es sólo un factor de conflicto doméstico e internacional, sino también es un factor de reconciliación y de construcción de paz. La importancia de líderes religiosos en relación con la credibilidad en la población y en su capacidad de dotar de un aura divina cualquier movilización social les hace factores fundamentales para la reconstrucción del imaginario social en situaciones traumáticas como guerras, desastres naturales o injusticia social. El rol de estos líderes se basa en la capacidad de mostrar aquellos aspectos útiles que su religión les presenta como herramientas dentro de una misión divina, no necesariamente para imponer dicha religión, sino para sentar las bases de convivencia social.

Aquellos individuos que representan una comunidad religiosa y trabajan por el beneficio de dicho grupo y fomentan la creación de condiciones útiles de convivencia interreligiosa son genuinos 'constructores de paz religiosos'. Por lo tanto, este individuo debe estar primeramente comprometido con el cese de la violencia y la resolución del conflicto. El fin último de este esfuerzo es la reconciliación o la coexistencia pacífica con el llamado "enemigo", y no establecer una superioridad doctrinal o institucional. Así, el constructor de paz se esfuerza en crear las condiciones para una sociedad plural en armonía, en lugar de establecer una religión por la fuerza o fomentar la intolerancia. No están tratando de ganar conversos, sino ser la personificación de la fuerza compasiva de aquella doctrina que representan. De esta manera se diferencian de aquellos líderes religiosos radicales que interpretan y utilizan la religión para ganar sobre otros, deshacerse de "infiel" o "herejes" para proclamar un solo camino hacia la divinidad.

El constructor de paz religioso que tenga credibilidad construye un fin común y logre personificar la doctrina de paz tiene que mantenerse en un discurso y estilo de vida religioso. Es decir, contrario a concepciones erradas en algunos círculos políticos y académicos en donde se defiende a ultranza y hasta con destellos de fanatismo la tesis modernista secular, los constructores de paz religiosos tienen un efecto positivo, no cuando se restringen o moderan en sus expresiones de profunda espiritualidad y hacen uso de símbolos vívidos religiosos, sino cuando se mantienen congruentes con su religión y, sobre todo, con los valores de amor y compasión.

Por lo tanto, esta construcción de la paz desde la religión se basa en una relación causal de lo individual a lo social, de lo local a lo internacional, de lo parroquial al diálogo interreligioso. Es la suma de voluntades individuales que pueden impactar mediante la construcción intersubjetiva de un entorno de paz a las instituciones, incluidas el Estado y, posteriormente, la sociedad internacional. Es esta ambivalencia de lo sagrado que menciona Appleby (2000) la que invita a académicos internacionalistas, políticos y tomadores de decisión a investigar con mayor detalle las causas, actores y consecuencias del factor religioso en las relaciones internacionales.

Todas las tradiciones religiosas emergen como respuestas a unas interrogantes que surgen a raíz del proceso vital y mental de un colectivo; estas interrogantes, muchas de ellas de carácter universal, son en origen cuestiones relacionadas con un cosmos sobrenatural y espiritual de difícil comprensión para el género humano, el cual encuentra la explicación a sus preguntas al sacralizar lo profano y espiritualizar lo terrenal. Pero el cómo exterioriza cada grupo social ese proceso mental, es algo que difiere notablemente dependiendo de la particularidad del grupo, de la época y el lugar donde se sitúa cada religión, de ahí la importancia de la historicidad de las religiones y de su participación en las construcciones sociales.

El anhelo de Paz es un componente muy importante en la dimensión espiritual y emocional de todas las tradiciones religiosas, y así se encuentra en el dhyana hinduista y budista o en el ascetismo cristiano, en los que a través del yoga o la meditación se intenta lograr la paz interior. Asimismo, los movimientos místicos de todas las religiones pretenden –mediante la unión con el cosmos y/o el ser supremo, en algunos casos, o mediante la aceptación de la experiencia ordinaria con alegría y serenidad, en otros–alcanzar la paz con una proyección colectiva. En otro orden, la mendicidad, como práctica religiosa, se fundamenta en la caridad y solidaridad entre los distintos estamentos sociales de la comunidad religiosa.

A primera vista, la finalidad esencial de las religiones es satisfacer los aspectos espirituales del individuo, sin embargo, también es consustancial a las religiones regular los comportamientos colectivos, es decir, las relaciones de los miembros del grupo, entre ellos y con su entorno; por lo tanto, una de las misiones de las religiones es reglar los conflictos que puedan surgir entre uno y otros. Es cierto que en algunos momentos las instituciones religiosas no han dudado en justificar, e incluso fomentar, la resolución violenta de los conflictos, pero con el mismo grado de normalidad se muestra a esas mismas instituciones creando y aplicando mecanismos de resolución pacífica de los conflictos.

CAPÍTULO V CONCLUSIONES Y RECOMENDACIONES

5.1 Conclusiones

A lo largo de la investigación se ha desarrollado el objetivo principal de esta, donde se establece la injerencia existente entre tópicos religiosos y la generación de políticas internacionales. Recurriendo a la información de ambas partes para correlacionarlas en un estudio que abarca varias épocas de la vida humana en cuales éstas se presentan. Formando criterios sobre la importancia que tiene el sistema de creencias religiosas en la manera como se afectan los diversos actores dentro del Sistema Internacional.

En este apartado de este trabajo se presentarán las conclusiones que se generaron en el proceso de investigación en cada uno de sus apartados, recurriendo a los aspectos más importantes de los mismos.

5.1.1 Conclusiones de Capítulo II: LA RELIGIÓN COMO INSTITUCIÓN DE PODER EN LA HISTORIA HUMANA.

Dentro de este capítulo se logró llegar una imagen más clara y amplia de las características de la religión como concepto, parte de la historia y aspectos que conforman a las cuatro religiones escogidas como objeto de estudio que se colaboran a forjar un criterio sobre la verdadera importancia de estas dentro de la creación de políticas internacionales y del Sistema Internacional como actor relevante en la actualidad del orbe.

Una vez planteados todos los aspectos dentro de este capítulo se pueden determinar diversos conceptos y escenarios a nivel internacional. Iniciando por lo general del estudio como lo es el establecimiento de una definición para la religión que se determinó como el reconocimiento de maneras diversas de las personas de un poder supremo que se distinguen de los demás hacia una deidad que su finalidad máxima es una conexión profunda y única con el centro de sus creencias.

Se observó que las concepciones que se tiene de la religión distan de acuerdo con el uso que se le ha de utilizar, donde las necesidades personales cumplen un punto fundamental a la hora de su aplicación y conceptualización. Abundan filósofos y políticos que hacen referencia a la religión dentro de sus textos, pero conforme con el desarrollo de la investigación se llega a la conclusión que este concepto tan abstracto y filosófico tiene un sitio de gran importancia en todos los aspectos de la vida humana que no solo abarca las creencias de las personas.

Se logró establecer una línea del tiempo que se adecua a la evolución de la injerencia de las religiones en la formación de los Estados, donde cada una de las religiones tuvo un apogeo en una época distinta. Marcando así dos puntos fundamentales en la historia religiosa.

La primera de ellas es la Europa medieval donde existían dos energías en la estructura básica de las sociedades que se encuentran las autoridades del estado y los altos jerarcas de la Iglesia. El cristianismo siendo la de mayor relevancia y liderando una guerra contra el islam. En dicha etapa se perfilan los ciudadanos a esta corriente religiosa al igual que la estructura del Estado como institución de poder.

La segunda de las etapas se visualizan los avances de la ciencia en el siglo diecinueve, con un alto escepticismo por teorías de evolución que desacredita las creencias y especulaciones. Generando un quiebre aún más extenso y pronunciado de entre el ya sinfín de religiones a través del mundo, donde estos estudios le asignan el nombre a una época de aclaración.

Al realizar el presente trabajo se hizo el estudio de cuatro religiones para correlacionarlas con su papel en la esfera política mundial, abarcando desde su historia, creencias, evolución e impacto en las sociedades. Por lo tanto, se tiene como resultado distintas conclusiones sobre cada una de estas religiones.

El cristianismo ha sido de las religiones más protagonistas de la historia humana desde tiempos muy antiguos, queda evidenciado en este estudio que el poder de influencia que posee dicha religión es muy fuerte desde la época medieval y, actualmente, su poderío se concentra en la lucha contra temas sociales como el

divorcio y su ancestral lucha contra el islamismo, que se ha intensificado con la aparición de los grupos extremistas.

El islamismo, por otro lado, constituye un movimiento más conflictivo, por el accionar de sus practicantes y ataques terroristas vividos a l rededor del mundo. Es una religión que se apega a un escrito sagrado que regula su vida cotidiana, sus maneras de vivir y de actuar.

El judaísmo que se considera la raíz del cristianismo y el islam consiste en una de las religiones más antiguas de las estudiadas en este trabajo, Los judíos contemplados como excelentes comerciantes, es de las religiones en las que sus creyentes han sido más afectados por sus creencias, desde su esclavitud en Egipto, como el exilio en Babilonia; y en épocas más actuales el caso de los judíos en la Alemania nazi y el interminable conflicto Israel-Palestina.

Como religión final del estudio, se tiene al hinduismo, que es la religión más espiritual. Donde el objetivo principal es la pertenencia a una casta y así como el honorificarla. La aspiración por excelencia del hinduismo es la unión con Brahmán, el principio del bien y de la felicidad. Siendo la religión con la mayor influencia de la India y Nepal.

Queda evidenciado en esta parte que; los temas religiosos han sido y seguirán siendo parte del diario vivir de las personas. Involucrándose en todos los aspectos de la sociedad y en la manera como se rige la comunidad internacional, facilitando u obstaculizando el sistema de leyes de los distintos países.

Conclusiones del III Capítulo: CONSOLIDACIÓN DEL ESTADO-NACIÓN Y EL SISTEMA INTERNACIONAL

Este capítulo consta de una descripción del nacimiento, evolución y situación actual del Estado. Donde se logró determinar puntos importantes sobre la manera como éste se transforma y sus habitantes.

Desde el inicio de las civilizaciones la necesidad de agruparse y tener un sistema en común fue sin duda el comienzo del Estado. En la época de las primeras civilizaciones se tienen sociedades rústicas y agrícolas donde sus recursos primordiales son los que les da la tierra; pero conforme éstas avanzan sus maneras de economía se ven evolucionadas y pasan de pequeños grupos a impuros como el Romano y a grandes civilizaciones con un apartado gubernamental muy evolucionado como el griego.

Pero de igual manera se concluyó que la religión de estas civilizaciones era un poder que le daba una deidad a los líderes de los diferentes Estados los cuales laboraban y realizaban sus funciones como un mandato divino. Evolucionando en temáticas de arquitectura y número de clero.

Una vez ya constituido naciones más extensas se pasa a una significación nueva como lo es el Estado que se terminó definiendo en este trabajo como órgano superior e independiente por encima del cual no existe autoridad superior o, como estructura social. Que tiene en su haber elementos básicos que no pueden no ser parte de él para poder denominarse como tal, se encuentra el territorio, pueblo, poder, gobierno, autoridad y soberanía.

Un aspecto que tomo mucha importancia en la investigación de la evolución del Estado es la secularización del poder que se determinó al final como la separación del poder a los entes religiosos. En realidad, la religión de Estado debe leerse como aplicación al campo de lo público y social de las doctrinas que el protestantismo difundió en el ámbito privado e individual.

Una vez establecido el tema de secularización otro periodo importante de la sociedad es sin duda y como quedó evidenciado en el estudio fue la Revolución Industrial. En ésta la humanidad pasó de unas formas de vida tradicionales

basadas en economía basada en la agricultura, ganadería y producción artesanal, a otras fundamentadas en la producción industrial y mecanización, lo que propició un acelerado proceso de urbanización que alteró profundamente las estructuras económicas, sociales, así como la mentalidad de los hombres.

De los conceptos más importantes que deja esta investigación es el de Sistema Internacional que deja como resultado que; son conjunto de interacciones entre los diferentes actores internacionales, pone el acento sobre la totalidad antes que, sobre las partes, sirve para poseer una realidad de carácter total para determinar la naturaleza de las relaciones entre las unidades, que se puede ir desde la lucha de los intereses nacionales, hasta la asignación de valores universales. Conformado por diversos actores que convergen con las situaciones del mundo actual para determinar el rumbo de la sociedad.

Pero como se pudo aprender a lo largo de este estudio la sociedad va avanzando igual que las mentalidades de todos los individuos que viven en ella, éste es el caso que se vive en las primeras ideas del individualismo donde los conceptos de alma individual humana y salvación ven un giro drástico con las novedades de la Revolución Industrial; legado de Hobbes y Locke para su objetivo principal de proteger ciertos derechos. Sosteniendo que la moral es un asunto esencialmente individual. Dejándonos así una idea de que el ser humano tiene la capacidad propia de formar criterios, principios y formar su propio rumbo sin la necesidad de una base espiritualista.

Por último dentro de las enseñanzas de este apartado se sitúa el proceso de la globalización que ha formado una apreciación muy distinta del manejo de las relaciones internacionales actuales, con una interdependencia cada vez más amplia, La premisa fundamental de la globalización es que existe un mayor grado de integración dentro y entre las sociedad , el cual juega un papel de primer orden en los cambios económicos y sociales que están teniendo lugar

Con este capítulo se logró comprender el proceso de mejoras que recibió el Estado con un proceso de prueba y error, donde aun así en la actualidad se sigue aprendiendo a como mejor el día a día de sus elementos.

Conclusiones Capítulo IV: IMPACTO DE LA RELIGIÓN EN LA POLÍTICA INTERNACIONAL

La sección final desarrolló el tema central de la investigación con el planteamiento de dos conflictos actuales que ayuda contemplar la relación actual y real de la religión a la hora del accionar internacional.

Para el inicio de éste se realizó un análisis de la situación que se vive actualmente en conflictos de ámbito religioso alrededor del mundo. Finalizando en diversas conclusiones acerca el momento en que vive el mundo en la actualidad y como el sistema de creencias afecta el vivir de las personas.

Se denota que estos problemas no son solamente de los países en donde se vive el conflicto, sino de igual manera que debido al grado de violencia y amplitud se ve perjudicada toda la sociedad. Afectando desde las naciones más cercanas, así como los que están más alejados.

La contemporaneidad enfrenta una pobreza de utopías. Si antes eran los sistemas socialistas los que enfrentaban al capitalismo, ahora lo hacen los grupos extremistas ante la caída y desprestigio de los proyectos socialistas, quedó el capitalismo cabalgando en el mundo como un gran exterminador y lo único que intenta hacerle frente son los fundamentalismos religiosos. Lo que demuestra todo esto es la gran pobreza de ideas en el mundo para proponer alternativas a la capacidad ilimitada del capitalismo.

A la hora de investigar el grupo extremista Boko Haram evidenció que es una secta islámica que cree que la política del norte ha sido tomada por un grupo de corruptos, falsos musulmanes queriendo así tener una guerra en contra de ellos y la República Federal de Nigeria generalmente para crear un estado islámico “puro” regido por la ley del sharia.

Existe muchas limitantes para tener un conocimiento real y extenso del grupo por la corrupción existente en Nigeria y las tantas noticias falsas que son publicadas diariamente en las diferentes fuentes de comunicación. Pero lo que no se puede

obviar es el alto impacto que sufrió la comunidad internacional con los ataques vividos en esta zona de África.

En la actualidad, las aspiraciones de Boko Haram que presentan una mayor amenaza para los civiles musulmanes en el norte de Nigeria, con mucho, el más grande demográficamente sufriendo de ataques y para Minderheden cristiana en el norte, zóals migrantes económicos y los grupos indígenas, que a los intereses internacionales.

De los incidentes que sin duda alguna colocó a en el mapa al grupo extremista fue el Secuestro de niñas en Chivok, lo que comprobó la incapacidad de la policía nigeriana y probó la seguridad social mundial; poniendo en tela de duda la eficacia de las instituciones gubernamentales e internacionales. Este acontecimiento provocó en la esfera mundial dudas sobre la eficacia de los de los instrumentos que se emplean en la resolución de conflictos internacionales.

El segundo caso que se estudio fue el del Estado Islámico que se logró llegar a la conclusión de la comunidad internacional ha movilizó una fuerza sin precedentes contra una serie de yihadistas y que no todos los resultados han sido exitosos. Las diversas campañas militares, inteligencia, cumplimiento de la ley, seguridad nacional y en diplomacia para solucionar los conflictos entre estas ideologías.

Antes de comprender al Estado Islámico se hace un estudio de su predecesor Al Qaeda, que consiste en una organización paramilitar yihadista que emplea prácticas terroristas y se plantea como un movimiento de resistencia islámica alrededor del mundo, este escenario el Estado Islámico es originario de este grupo debido a la invasión multilateral en Irak en 2003 miles de combatientes se enlistaron para luchar contra la invasión americana, y en 2006 se conforma oficialmente el Estado Islámico de Irak.

Se visualiza que el objetivo principal de esta institución es el de restaurar un estado islámico transnacional que 'prevalecería sobre las fronteras establecidas en el Acuerdo Sykes-Picot de la Primera Guerra Mundial, cual que será gobernado por la ley sharia.

El Estado Islámico ha sido considerado como la organización actual que crea desarmonía entre las personas y que se considera ser un muy fatuo terrorista que crea mucha amenaza a la seguridad y a la paz mundial. Las extraordinarias habilidades de ISIS en la entrega de mensajes han hecho un camino de punta positiva para controlar el territorio en algunas partes sustanciales de Siria e Irak.

Dentro de la política nacional de Irak la existencia del Estado Islámico ha facilitado la intervención del iraní en todos los movimientos políticos y también en el nivel de seguridad en los chiíes y también en las áreas kurdas y, en consecuencia, ha habido menos apoyo de los países árabes sunitas vecinos. La posición de seguridad en Irak alcanzó un nivel de crisis con Estado Islámico ocupado Mosul en junio de 2014

El Estado Islámico se convirtió en una amenaza, pero no puede difundir su teología e ideología de madera donde esto rechaza el islam islámico, el cristianismo y el judaísmo. Dónde se niega a las mujeres de su derecho legal como ciudadanos iguales. Las mujeres árabes han privado en términos de libertad de expresión el activismo político la innovación y también la creatividad.

Combinando el crecimiento y el impacto generado por el Estado Islámico han llevado a los musulmanes y a su fe islámica a la vanguardia en los debates políticos en la mayoría de los países no musulmanes.

Una vez establecidas las conclusiones de los grupos estudiados con sus características y sus repercusiones en las relaciones internacionales de los países que se ven involucrados en el período estudiado. Se posee un conocimiento más amplio de injerencia que posee la religión en temas de política.

Los acontecimientos del 11 de Setiembre del 2001 trajeron a colación perspectivas de religión y la violencia que se alineó con el choque de Huntington. El escepticismo acerca de la religión también impregnó la erudición sobre estudios globales fuera de la disciplina de las ciencias políticas de las políticas internacionales.

La situación geográfica de territorios sagrados para múltiples religiones en zonas con mayoría islámica presenta un reto de tolerancia y pluralismo que incumbe a

los distintos creyentes. La interferencia internacional en asuntos domésticos, como en la cuestión energética e ideológica, se percibe como una amenaza tanto a los recursos como a su creencia religiosa, lo cual ha creado resentimiento en poblaciones locales.

La religión no es sólo un factor de conflicto doméstico e internacional, sino también es un factor de reconciliación y de construcción de paz. La importancia de líderes religiosos en relación con la credibilidad en la población y en su capacidad de dotar de un aura divina cualquier movilización social les hace factores fundamentales para la reconstrucción del imaginario social en situaciones traumáticas como guerras, desastres naturales o injusticia social.

Considerando todas las conclusiones anteriormente presentadas en este apartado de la investigación se puede establecer como como pensamiento final que, a pesar de que el propósito esencial de las religiones sea satisfacer los aspectos espirituales del individuo, estas se han adherido a las formas de gobierno como ejemplo muy claro los Estados Fundamentalistas, relaciones entre países y la formulación de políticas internacionales. Se ha conseguido introducir a la agenda internacional, que las naciones más importantes han de tenerle un nivel de atención distinta que las épocas anteriores.

El surgimiento de grupos extremistas como Boko Haram y Estado Islámico, que han complicado aún más el escenario internacional agregando una ficha al juego de las relaciones entre actores dentro del Sistema Internacional. Se provocan nuevas alianzas para poder solventar la pérdida de credibilidad hacia los Organismos Internacionales y sus instrumentos para la resolución de conflictos internacionales. Modificando las políticas ya existentes en el mundo para que se adecuen a las grietas existentes dentro del marco jurídico de los Estados para protegerse así de una adoración extrema de un ser supremo.

Recomendaciones

1. Implementar programas de tolerancia y respeto sobre las distintas religiones que existen en el mundo en centros de formación por parte de los ministerios de educación de los países, inculcando en los estudiantes valores que se proyecten a futuro previniendo, ataques futuros de odio y discriminación dentro de los centros educativos y fuera de ellos.
2. Perfeccionar los sistemas de protección de los Organismos Internacionales como Naciones Unidas, Brigadas Internacionales de Paz, Alto Comisionado de Naciones Unidas para los Refugiados (UNHCR) Oficina de Coordinación de Asuntos Humanitarios para los afectados en las zonas de conflicto, acciones inmediatas, colocando los derechos humanos como principal objetivo en estos conflictos protegiendo a la sociedad civil que se encuentra en medio del problema bélico.
3. Incentivar a los gobiernos locales en las zonas de conflicto para el diálogo pacífico y certero con grupos extremistas para prevenir conflictos grande escala, donde se discute las aspiraciones de ambos lados llegando a un mutuo acuerdo de solidaridad y consenso.
4. Aumentar la voluntad política del gobierno nigeriano de acabar con el problema de Boko Haram, mediante la presión diplomática.
5. Evitar el regionalizar el conflicto en Nigeria y tratarlo dentro del marco de este país, siendo así trabajo del gobierno de dicha nación abordar las causas locales que han sido el detonante del surgimiento de Boko Haram.
6. Condenar a cualquier país que contribuya con armamento, suministros para los grupos terroristas alrededor del mundo. Mediante un juicio realizado en las autoridades internaciones pertinentes sobre el antiterrorismo como lo son las Naciones Unidas y Foro Global Contra Terrorismo.
7. Promover el diálogo entre la comunidad musulmana y la comunidad internacional para frenar la ola de atrocidades en contra de la sociedad en el marco de las Naciones Unidas, alentando a todos los países a unir fuerzas para que unidos se detenga el paso del Estado Islámico por las naciones tanto musulmanas como las no musulmanas.

Referencias Bibliográficas

1. A Reader of Anthropology of Religion. Malden, MA: Blackwell, 114–132.
2. Adesoji, Abimbola O. "Between Maitatsine and Boko Haram." *Africa Today*, 57 (4), 2010: 99-118
3. Antoun RT, Hegland ME (1987) *Religious Resurgence: Contemporary Cases in Islam, Christianity, and Judaism*, Syracuse, NY: Syracuse University Press.
4. Asad T (1983) Anthropological conceptions of religion: Reflections on Geertz. *Mn New Series*, 18(2):237–59.
5. Asad T (2002 [1982]) The construction of religion as an anthropological category. En: Lambeck M (ed.)
6. *Cahiers internationaux de sociologie* 105:233–60.
7. Centeno, Miguel Ángel. *Blood and Debt: War and the Nation-State in Latin America*. Pennsylvania: Pennsylvania State University Press, 2002.
8. Claramount, S. E, Portela, M. González Y E. Mitre: *Historia de la Edad Media*. Ariel. 2 ed., 2004.
9. Cook, David. "The Rise of Boko Haram in Nigeria." *CTC Sentinel*, 4 (9), 2010:35. <<http://www.ctc.usma.edu/wpcontent/uploads/2011/09/CTCSentinel-Vol4Iss92.pdf>>
10. Country Watch, Inc. February, 2012. <www.countrywatch.org>
11. Dri, Rubén R. *La filosofía política moderna. De Hobbes a Marx*. Buenos Aires: Clacso, 2000.
12. Entelman, R (2002), *Teoría de Conflicto*, No 54, p 65-78. Tomado el 15 de marzo del 2017 de <http://www.scielo.org.co/pdf/luaz/n33/n33a08.pdf>
13. Fabro, Cornelio: *Introducción al Tomismo*. Rialp. 2 ed., 1999.
14. Fichte, Johann Gottlieb. *El Estado comercial cerrado*. Madrid: Tecnos, 1991.
15. Foreign Policy Research Institute. Joscelyn, Thomas. "Islamic State of Iraq leader fles Zawahiri in alleged audio message". 6/15/2013. *Long War Journal*.
16. FOSSIER, R.: *La Edad Media*. 3º volumen. Crítica, 1988.
17. Fowler, J (1999) *Teoría del desarrollo humano*, No 25, p 56-70

18. From Hijrah to Khilafah,” Dabiq, no. 1 (julio 2014, azelin files.wordpress.com/2014/07/islamic-state-22dc481biq-magazine-122.pdf.
19. Front, C (1981). Buscando un concepto de paz, No 25, p 65-80 Tomado el 25 de marzo de 2017 de http://www.ugr.es/~revpaz/te/DEA_Percy_Calderon.html
20. García DE Cortázar, M.A. La Época Medieval. Alianza,1988.
21. Gaultinf, J. (1999) Tras la violencia, 3 R: reconstrucción, reconciliación, resolución, afrontando los efectos visuales e invisibles de la guerra, NO 2, p 4-7
22. Göle N (2006) islam in European publics: Secularism
23. Hegel, Georg Wilhelm Friedrich. Fundamentos de la filosofía del derecho. Madrid: Libertarias / Prodhufi, 1993.
24. Hoffmann, S; (1987) Ensayos en la teoría y la práctica de las Políticas Internacionales.No 2, p 5-35 Tomado el 29 de marzo de 2017 de <http://www.estudiantesuba.com/ciencia-politica/relaciones-internacionales/969-teoria-de-la-politica-internacional.html>
25. Huizinga, J.:El Otoño de la Edad Media. Alianza, 1985.
26. Jiménez, F (2009). Hacia un paradigma pacífico: la paz neutra, versión electrónica. Convergencia Revista de Ciencias Sociales, IA. México, Universidad Autónoma del Estado, Página 21
27. Kissinger, H; (1969) Política Internacional de Estados Unidos. No5, p 5-8 Tomado el 30 de marzo de 2017 en <http://luisdallanegra.bravehost.com/Realismo/capitu4.htm>
28. Kochav, S (2006) Israel. No 1, p 280-300, No 11, p 26-40 Tomado el 15 de marzo de 2017 de <http://www.estudiantesuba.com/ciencia-politica/relaciones-internacionales/969-teoria-de-la-politica-internacional.html>
29. Kocka, Jürgen. “Asymmetrical Historical Comparison: The Case of the German Sonderweg” History and Theory 38.1 (feb., 1999): 40-50.
30. Kocka, Jürgen. “Comparison and Beyond”. History and Theory 42 (2003): 39-44.
31. Ladero Quesada, M.A.:Historia Universal.Vol. 2 La Edad Media. Vicens-Vives, 2004.
32. LLompart, J (2000) Memoria del pasado No 2, p 115-130

33. López-Alves, Fernando. La formación del Estado y la democracia en América Latina. Bogotá: Norma, 2003.
34. Madrid: Alianza, 1992. Valenzuela, J. Samuel. "Class Relations and Democratization: A Reassessment of Barrington Moore's Model".
35. Mervyn Hiskett, The Sword of Truth: The Life and Times of Shehu `Uthman Dan Fodio (Evanston, Il.: Northwestern University Press, 1994).
36. Mitre, Emilio: Historia de la Edad Media en Occidente. Cátedra, 1995.
37. Moore, Barrington. Los orígenes sociales de la dictadura y de la democracia. El señor y el campesino en la formación del mundo moderno. Barcelona: Península, 1991.
38. Nigeria UN Bomb: 'Al-Qaeda-Linked' Man Named as Suspect," BBC, August 31, 2011.
39. Paige, Jeffery. Coffee and Power. Revolution and the Rise of Democracy in Central America. Harvard: Harvard University Press, 1997.
40. Pérez-Penedes, J.M.: Instituciones Medievales. Síntesis, 1997.
41. Robinson, F. (2006) El Estado Islámico; esplendor de una fe, No 1, p 5-30
42. Rousseau, Jean-Jacques. El contrato social. Buenos Aires: Longseller S. A., 2005.
43. Rueschemeyer, Dietrich et al. Capitalist Development and Democracy. Chicago: University of Chicago Press, 1992.
44. Skocpol, Theda & Margaret Somers. "The Uses of Comparative History in Macrosocial Inquiry". Comparative Studies in Society and History 22.2 (abr., 1980): 174-197.
45. Strayer, J.R.: Sobre los Orígenes Medievales del Estado Moderno. Ariel, 1981.
46. Terrorism in Nigeria: A Dangerous New Level." The Economist, 400 (8749), 2011: 48
47. The Other Mirror, Grand Theory Through the Lens of Latin America. Eds. Miguel Ángel Centeno y Fernando López-Alves. Princeton: Princeton University Press, 2001.
48. The White House. "The National Strategy for Counter Terrorism." 2011. <http://www.whitehouse.gov/sites/default/files/counterterrorism_strategy.p>

49. Thornberry, William and Jaclyn Levy. "Al Qaeda in the Islamic Maghreb." Center for Strategic and International Studies. September, 2011. <<http://csis.org/publication/al-qaeda-islamic-maghreb>.
50. Tilly, Charles. Coerción, capital y Estados europeos 900-1990.
51. Watts, Clint. "Smarter Counter terrorism in The Age of Competing Al Qaeda's". 2/10/2014.
52. Weber, Max. Economía y sociedad. México: fce, 1964.
53. Weiss, M (2002) ISIS, inside the army of terror No 1, p 25-40
54. Youngblood-Coleman, Denise. "Nigeria: Political Conditions."
55. Zachary, G. Pascal. "Nigeria: Too Big to Fail." The Atlantic Monthly. August 29, 2011. <<http://www.theatlantic.com/international/print/2011/08/nigeria-too-big-to-fail/244264/>>